Георгий П. Мелащенко

КЕМ И КОГДА СУББОТА БЫЛА ИЗМЕНЕНА НА ВОСКРЕСЕНЬЕ

Краткое Исследование в Свете Нового Завета и Ранней Истории Церкви

Георгий П. Мелащенко

КЕМ И КОГДА СУББОТА БЫЛА ИЗМЕНЕНА НА ВОСКРЕСЕНЬЕ

Краткое Исследование в Свете Нового Завета и Ранней Истории Церкви

Издание Автора
George Melashenko
1311 Mona Avenue
Redlands, CA 92373 USA

ОТ АВТОРА

Я хочу выразить благодарность г-же Ольге Гончаровой и моим редакторам в Америке и в Советском Союзе, которые предпочитают остаться непоименованными, за их неоценимую помощь в работе над этим трудом. Тщательный перевод некоторых из источников на русский язык, выполненный г-жой Гончаровой, и многие часы редактирования, набора и подготовки к печати сделали эту книжку реальностью. Я очень признателен им за их участие в этом предприятии.

Георгий Мелащенко

Рэдландс, Калифорния
Октябрь 1991 г.

1

ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НЕДЕЛИ В СВЕТЕ НОВОГО ЗАВЕТА

В продолжении уже многих столетий бо́льшая часть христианского мира соблюдает воскресенье как день покоя и богослужения. Теперь воскресенье празднуется не только христианскими народами, но и народами не исповедующими христианство и даже языческими и атеистическими странами. Конечно, не все относятся к этому дню одинаково. Некоторые чтут воскресенье считая, что Христос установил этот день, как день поклонения и религиозных собраний. Другие считают этот день просто удобным временем для отдыха и развлечения.

Многие искренние христиане соблюдают первый день недели потому, что в этот день Христос воскрес из мертвых; этим они желают засвидетельствовать, что они верят во Христа, как в своего воскресшего Спасителя. Они утверждают, что для христиан, после воскресения Христа, этот день стал днём покоя и поклонения.

Но есть другие христиане, которые соблюдают седьмой день недели, субботу – день, установленный Богом для покоя и поклонения ещё при сотворении мира, – как памятник Его творения. Они верят и учат, что суббота является днем покоя, заповеданным Богом в четвёртой заповеди Закона Божьего. Они призывают внимание к тому, что Христос и Его ученики, Апостолы, храня субботу по заповеди в земной жизни, дали удостоверение для христиан всех времён, что суббота остаётся днём, установленным Богом, для покоя и поклонения.

Возникают вопросы: «Как же и почему почти все христиане теперь празднуют воскресенье? Кем и

когда суббота была заменена воскресеньем? Кто имел право изменить ясное повеление Божие?» В этом труде мы желаем вкратце исследовать эти вопросы с точки зрения Священного Писания и проследить перемену с субботы на воскресенье в церковной истории.

Мы начнем с рассмотрения роли первого дня недели в свете Нового Завета.

Восемь текстов

В Новом Завете есть восемь текстов, в которых упоминается первый день недели. Эти места Писания укажут нам, чему учит Новый Завет относительно святости первого дня недели. Они покажут, что Христос и апостолы сказали о первом дне недели, как о дне покоя и поклонения.

Первые шесть текстов говорят о воскресении Христа и первый день недели упоминается в связи с рассказом об этом. Первый текст мы находим в Ев. от Матфея 28,1,2. Евангелие от Матфея, согласно преданию, было написано приблизительно через восемь лет после вознесения Христа. Там мы читаем следующее: «По прошествии же субботы, на рассвете *первого дня* недели, пришла Мария Магдалина и другая Мария посмотреть гроб. И вот, сделалось великое землетрясение: ибо Ангел Господень, сошедший с небес, приступив отвалил камень от двери гроба и сидел на нём». Заметьте, что этот первый день был просто назван «первым днем недели», как он и считался от сотворения мира.

Следующий текст мы находим в Ев. от Марка, в 16-й главе. Считается, что это Евангелие было написано около 67-го года нашей эры, через тридцать с лишним лет после воскресения Христа, и здесь мы читаем следующее: «По прошествии субботы, Мария Магдалина и Мария Иаковлева и Саломия купили ароматы, чтобы идти помазать Его. И весьма рано, в *первый день* недели, приходят ко гробу, при восходе солнца.... И вошедши во гроб, увидели юношу, сидящего на правой стороне, облечённого в белую одежду и ужаснулись. Он же говорит им: не ужасайтесь. Иисуса ищете,

Назарянина, распятого; Он воскрес, Его нет здесь. Вот место, где Он был положен» (стихи 1,2,5,6). Здесь опять подчёркивается факт воскресения Христа рано в первый день.

Третье упоминание о первом дне недели мы находим в этой же главе, в 9-ом стихе: «Воскресши рано в *первый день* недели, Иисус явился сперва Марии Магдалине, из которой изгнал семь бесов». Здесь опять повторяется факт, что Христос воскрес в первый день недели. Обратите внимание, что в этих трех местах, написанных в первом веке христианской эры, были использованы прежние названия дней недели.

Теперь прочтём четвёртый текст, в котором упоминается первый день недели. Мы находим его в Ев. от Луки 24,1. Но начнём читать со стихов 50 и 52 по 56 в предыдущей главе, где описываются события в день распятия Христа. Этот день мы теперь называем пятницей. «Тогда некто, именем Иосиф, член совета, человек добрый и правдивый... пришёл к Пилату и просил Тела Иисусова; и сняв Его, обвил плащаницею и положил Его в гробе, высеченном в скале, где ещё никто не был положен. День тот был пятница, и наступала суббота. Последовали также и женщины,... и смотрели гроб.... Возвратившись же приготовили благовония и масти; и в субботу остались в покое по заповеди». Теперь прочитаем Луки 24,1: «В *первый же день* недели, очень рано, неся приготовленные ароматы, пришли они ко гробу, и вместе с ними некоторые другие».

Заметим, что в пятницу, день когда Христос был распят, женщины посмотрели, где положено было тело Иисуса, и перед наступлением субботы приготовили ароматные мази для помазания тела. Затем они «в субботу остались в покое по заповеди». Здесь евангелисту Луке, который писал свое евангелие 30 лет после вознесения Христа, представлялся удобный случай и даже обязанность упомянуть, что вместо седьмого дня христианам следовало теперь соблюдать первый день недели. Однако он не указал, что седьмой день соблюдался «по заповеди» до распятия, а теперь, после воскресения, он был заменён другим днём, а

именно, первым днём недели. А такое наставление, если бы перемена произошла, было бы необходимо для новообращённых христиан, для которых он писал (см. Луки 1,1-4).

Наш следующий текст находится в Ев. от Иоанна 20,1: «В *первый же день* недели, Мария Магдалина приходит ко гробу рано, когда было ещё темно, и видит, что камень отвален от гроба». Здесь повторяется то, что уже было сказано в евангелиях от Матфея, Марка и Луки, т.е., что Христос воскрес в первый день недели.

Шестое упоминание о первом дне недели в Новом Завете находится в 19-м стихе этой же главы: «В тот же *первый день* недели вечером, когда двери дома, где собирались ученики Его, были заперты из опасения от Иудеев, пришёл Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам!» В этот день рано утром святые жёны нашли гроб пустым. Но ученики ещё не знали и не верили, что Господь воскрес. Они собрались в верхней горнице и закрыли двери, так как боялись, что толпа придёт и убьёт их. Они собрались здесь не с религиозной целью, а «из опасения». Здесь им явился Христос.

При внимательном чтении рассказа об этом дне у евангелиста Марка мы заметим, что ученики не поверили Марии, что она видела Иисуса воскресшим. Они также не поверили, когда пришли два ученика и рассказали, что они встретили Христа в тот же день по дороге в Еммаус. Таким образом становится ясно, что в тот вечер ученики не праздновали Его воскресения и не собирались с религиозной целью. Более того, когда Иисус явился им, Апостол Иоанн записал, что Он был принужден показать Свои раны, чтобы убедить их, что это действительно был Он. Он даже ел перед ними, в доказательство того, что это был Он. В Ев. от Иоанна 20,20, мы читаем: «Сказав это, Он показал им руки и ноги и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидевши Господа». Однако Христос тогда ничего им не сказал о том, чтобы с тех пор ученики собирались в первый день недели.

Согласно Писания, эта встреча произошла в воскресенье вечером, в конце первого дня недели. Многие библейские ученые считают, что евангелист Иоанн писал свое евангелие после того, как он написал книгу Откровение, приблизительно через 60 лет после воскресения Христа. И он все еще называет первый день недели «первым днём», а не «днём воскресения» или «днём Господним», как он теперь называется многими христианами. Если воскресенье, первый день недели, к тому времени уже называли «днём Господним», то почему бы Иоанн не назвал его так в своем Евангелии?

Осталось еще два текста, в которых упоминается первый день недели. Первый из них находится в 20-ой главе книги Деяний Апостолов. Прочтём стихи с 5-го по 8-ой: «Они, пошедши вперед, ожидали нас в Троаде. А мы после дней опресночных отплыли из Филипп и дней в пять прибыли к ним в Троаду, где пробыли семь дней. В *первый же день* недели, когда ученики собрались для преломления хлеба, Павел, намереваясь отправиться в следующий день, беседовал с ними и продолжал слово до полуночи. В горнице, где мы собрались, было довольно светильников».

В это время Апостол Павел находился в пути из Европы и Малой Азии в Иерусалим. Евангелист Лука, врач по профессии, находился с ним и записывал происходящее. Это было вечернее собрание, как видно из 8-го стиха, в котором говорится: «В горнице, где мы собрались, было довольно светильников». Пока Павел проповедовал до полуночи, молодой человек, который, вероятно, не был очень заинтересован проповедью, заснул на открытом окне третьего этажа. Юноша упал и, казалось, убился. Апостол Павел сошёл и заверил окружающих, что он был жив. Затем Павел продолжил собрание. После проповеди совершили Вечерю Господню и Павел беседовал с ними до рассвета. А потом Апостол Павел продолжал свое путешествие. Он пешком пересёк мыс, в то время, как другие ученики, путешествовавшие с ним, огибали мыс на корабле.

В Писании мы находим, что библейский день начинался с вечера и кончался вечером 24 часа позже. Так

считалось со времени сотворения Богом нашего мира. В первой главе Бытия мы читаем шесть раз: «И был вечер и было утро: день один», «...день второй», и т.д. В книге Левит мы нахдим прямое указание, как соблюдать субботу (и другие праздники): «от вечера до вечера празднуйте субботу вашу».

Такое исчисление времени видно и в Новом Завете, где мы можем прочитать о событиях, происшедших в одну субботу. В ту субботу Христос и ученики были в синагоге на богослужении, после чего Он пошёл в дом Петра. Там «тёща Симонова» лежала в горячке. Христос исцелил ее. По-видимому, слух об этом разнёсся по всему городу, потому что «при наступлении же вечера, когда заходило солнце, приносили к Нему всех больных и бесноватых», чтобы Христос исцелил их. Марк.1,32. Здесь ясно говорится, что при заходе солнца начинался вечер, и, следовательно, кончалась суббота и начиналась новая неделя. (Жители города должны были ожидать конца субботы, так как Иудейские руководители запрещали исцеление по субботам). В наше время такое исчисление сохранилось среди набожных евреев. Когда наступает еврейский праздник, например, День Суда, Ям Киппур, они соблюдают этот праздник начиная с вечера и кончая его при заходе солнца на следующий день.

Так как по библейскому счёту день начинается с вечера, то можно сказать, что собрание в Троаде состоялось в субботу вечером. Некоторые современные английские переводы этого текста так и уточняют это[1]. По-видимому, Апостол Павел в воскресный день прошел около 36 миль (58 км) до места, где его ожидал корабль с остальными верующими путешественниками. То воскресенье не было для него днём покоя.

Некоторые могут настаивать, что это определённо религиозное собрание происходило в воскресенье вечером. Даже если мы допустим, что оно началось в воскресенье вечером, то Вечеря Господня праздновалась после полуночи, и, по библейскому счёту, Вечеря была бы в понедельник утром.

Нужно заметить, что, само по себе, «преломление хлеба», или причастие, не делает день святым. Иисус

не дал никакого наставления, в какой день совершать Вечерю Господню. С учениками Он установил её в четверг вечером, а после Него верующие совершали её каждый день, как мы можем заключить из рассказа в Деяниях 2,41 и 42. В Троаде Павел совершил преломление ночью. Но это не доказывает, что Вечерю следует иметь обязательно вечером или ночью.

Впоследствии некоторые отцы церкви давали советы, когда совершать Вечерю Господню. Так, Иероним писал, что можно принимать причастие во всякое время [2]. Василий писал, что его можно принимать четыре раза в неделю: в воскресенье, среду, пятницу и в субботу [3]. Иоанн Касий написал, что в субботу и в воскресенье (в «день солнца») можно принимать участие в преломлении хлеба [4]. Интересно, что этот отец церкви использовал обыденное римское наименование первого дня недели - «день солнца». Иустин Мученик также писал, что «преломление хлеба» можно делать в «день солнца» [5]. А церковный историк Сократ Схоласт в пятом веке писал, что «почти во всех церквах по всему миру Тайная Вечеря совершается по субботам каждую неделю» [6]. Итак, очевидно, что в ранней церкви не было точного установления, когда совершать Вечерю Господню. Некоторые советовали ежедневно, другие четыре раза в неделю, некоторые два раза в неделю — и в воскресенье, и в субботу.

Относительно Вечери Господней в Троаде возникает ещё один вопрос: почему преломление хлеба было отложено до после полуночи, если бы верующие собирались на обыкновенное богослужение ещё рано утром или днём в воскресенье? Не указывает ли это на то, что это было прощальное собрание? Вероятно, Павел провёл с ними субботу, а потом продолжил это собрание, участвуя в преломлении хлеба ночью, и таким образом использовал каждый час с верующими, которых он не ожидал больше увидеть.

А теперь обратимся к последнему тексту в Новом Завете в котором упоминается первый день недели. Этот текст мы находим в Первом Послании к Коринфянам 16,2. Здесь мы читаем: «В *первый день* недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает,

сколько позволит ему состояние, чтобы не делать сборов, когда я приду». Слова «пусть отлагает *у себя*» ясно указывают, что это не было общественным сбором в церкви, а было личным сбережением у себя дома для особой цели. Тут ничего не говорится о богослужении в первый день недели. Напротив, можно скорее подозревать, что общего собрания в первый день недели совсем не было.

Почти триста лет спустя, один из отцов церкви, Иоанн Златоуст (умер в 407 г.), писал по этому поводу: «Павел не говорит: пусть принесёт в церковь - они может быть стыдились бы такого маленького дара; но если сумма постепенно росла, они могли без стыда принести её в своё время в церковь» [7]. Заметим, что хотя Златоуст сам уже праздновал воскресенье, его объяснение этого текста показывает, что он не считал это место Писания доказательством богослужебных собраний в воскресенье в ранней церкви.

Кажется, что едва ли можно полагаться на этот текст, чтобы обосновывать празднование первого дня недели. Вполне ясно, что когда Павел писал этот совет, он не давал инструкций для общего собрания верующих.

Напротив, мы можем извлечь из данного текста намёк на то, что эти верующие коринфяне работали всю неделю и покоились в субботу. В пятницу им некогда было сводить счета заработка минувшей недели и решить, сколько они могли отложить в пользу дела Божия. Таким образом, первая возможность сделать это была в начале новой недели.

День Господень

Теперь мы закончили обзор восьми новозаветных текстов, где упоминается первый день недели. Ни один из них не может служить поводом к соблюдению воскресенья.

Однако, обратим внимание на ещё один текст Библии, на который некоторые указывают, как на доказательство, что первый день недели был известен Апостолу Иоанну как «день Господень». В Откровении

1,10, во всех древних греческих манускриптах, с которых делались переводы Библии, в этом месте находится выражение «день Господень». Но эти манускрипты не содержат ничего, что могло бы ясно показать, какой день недели Иоанн имел ввиду. Исторические данные, относящиеся ко времени почти сто лет позднее, указывают, что только тогда первый день недели некоторые христианские авторы стали называть «днём Господним».

Мы хорошо знаем, что позже наименование «день Господень» было приложено к воскресенью. В русском синодальном переводе этого текста Библии даже говорится: «Я был в духе в день воскресный». Совершенно очевидно, что это толкование, основанное на позднем обычае, а не перевод с манускрипта. Переводы Библии на другие языки, а так же и другие переводы на русский язык, как например, венский и издание Русского Библейского Общества, как и более поздние переводы, употребляют выражение «день Господень». Но то, что поздние церковные писатели прилагали выражение «день Господень» к воскресенью, не может служить доказательством, что Апостол Иоанн называл его так. Притом, этот текст ничего не говорит о том, что в этот день было, или должно было быть, общественное религиозное собрание или богослужение, или что он был днем покоя.

Наоборот, при отсутствии одновременных с Апостолом Иоанном исторических данных, можно подозревать, что Апостол употреблял это выражение согласно с другими библейскими выражениями. В Евангелиях мы читаем, что Господь Иисус Христос, когда Он был на этой земле, назвал один день Своим, и этот день был — день субботний! Он учил: «Сын Человеческий есть Господин и субботы». Марк.2,28. Таким образом можно считать, что Иоанн «был в духе» в субботу. Итак, этот текст также не даёт достаточного основания для празднования воскресенья.

Памятник воскресения Иисуса

Многие христиане считают, что празднование первого дня недели было установлено в честь воскресения Христа. Сам Христос учил, что Его страдание и смерть будут напоминаться Вечерей Господней. Он Сам установил этот святой обряд перед Своей смертью, говоря: «сие творите в Моё воспоминание». А чтобы вспоминать Его воскресение, Христос повелел верующим креститься во имя Отца, Сына и Святого Духа. Значение водного крещения мы находим в Послании к Римлянам 6,2-6. Там говорится: «мы умерли для греха: как же нам жить в нём? Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак мы погреблись с Ним *крещением в смерть*, дабы как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и *подобием воскресения*, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть рабами греху». А в Послании к Колоссянам 2,12, мы читаем: «Бывши *погребены* с Ним в крещении, в Нем *совоскресли* верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых». Значит, умерщвление ветхого человека при духовном возрождении напоминает телесную смерть Христа; моментальное погребение в воду при крещении напоминает лежащего в гробе Христа; а восстание из воды при водном крещении для обновлённой жизни со Христом свидетельствует о воскресении Христа из гроба. Чтобы воистинну вспоминать воскресение Христа, нужна возобновлённая жизнь, которая начинается при крещении. Соблюдения одного дня в неделю для этого не достаточно.

Заключение из девяти текстов

Мы коснулись всех текстов Нового Завета, которые упоминают первый день недели, воскресенье, и один текст, который некоторые прилагают к воскресенью, и не нашли, что к нему была приписана какая-

либо святость или он был установлен, как день для поклонения. Ни Христос, ни Его Апостолы, по-видимому не учили, что первый день недели являлся днём покоя или поклонения после воскресения Христа.

Интересно заметить, что отцы церкви в продолжении нескольких веков после вознесения Христа не ссылались и не цитировали эти восемь или девять новозаветных текстов в пользу святости воскресенья. Только сравнительно недавно защитники святости воскресенья стали цитировать их в свою пользу. Очевидно, древние знали, что они не могли пользоваться этими текстами, чтобы обосновывать их предложения перенести еженедельный праздник на воскресенье, когда в первые века нашей эры происходил продолжительный спор относительно соблюдения субботы или воскресенья.

Несколько замечаний о субботе и «первом дне»

1. Почему празднующие первый день недели в честь воскресения Христа делают это каждый седьмой день, а не раз в год как, например, празднуется Его рождение? Ведь празднование одного дня каждую неделю в честь Его воскресения значит, что этот обряд построен на основании четвёртой заповеди, потому что о праздновании одного дня из семи говорит именно четвёртая заповедь. Таким образом, четвёртая заповедь утверждается соблюдающими воскресенье. Но если праздновать первый день недели вместо седьмого каждую неделю, как бы по заповеди, то для этого нужно иметь повеление Христа, сходное с первым повелением соблюдать седьмой день. То повеление было объявлено голосом Самого Бога во всеуслышание народа с горы Синайской. А в Евангелии нигде нет не только никакого указания о перемене дня празднования, там даже нет намёка на это.

2. Приблизительно десять лет после вознесения Христа, Апостол Пётр навлек на себя острое порицание от руководителей христианской церкви в Иерусалиме за то, что он «ел с язычниками» в Кесарии. Из

этого видно, как трудно было верующим евреям идти против своих преданий и обычаев жизни. Как же тогда верующие евреи смогли бы без спора и возражений воспринять совершенно новый день поклонения вскоре после воскресения Иисуса, как то утверждают некоторые защитники воскресенья? Мы не находим никакого упоминания об обсуждении этого вопроса в евангельских повествованиях или в посланиях Апостолов. Вполне ясно, что Христос не оставил никакого наставления или приказания, что христианам нужно святить новый день, а именно, первый день недели. Первый день недели в то время был языческим праздником. Если через 10 лет после вознесения Христа руководители церкви в Иерусалиме критиковали Петра только «за общение с язычниками», то как же церковь смогла бы так смело и без спора принять новый день покоя и поклонения тождественный с языческим, вопреки их твердого и ревностного хранения субботы всю их прежнюю жизнь и даже после распятия Иисуса, без особого и ясного повеления?

3. Заметим, что мы читаем о Савле когда он гнал раннюю церковь. В Деяниях 9,1-2 мы читаем: "Савл же, ещё дыша угрозами и убийством на учеников Господа, пришёл к первосвященнику и выпросил у него письма в Дамаск *к синагогам*, чтобы, кого найдёт последующих сему учению, и мужчин и женщин, связав приводить в Иерусалим". Здесь говорится, что Савл просил право искать последователей Христа в синагогах. Если последователи Христа отделились от евреев сразу после воскресения и собирались для богослужений отдельно от евреев по воскресеньям, как утверждают защитники празднования первого дня недели, то почему Савл искал их в синагогах, а не в их местах сборов? Они едва ли могли собираться в синагогах для богослужений в другой кроме субботы день. Это ведёт к заключению, что в то время, почти десять лет после вознесения Христа, Его последователи поклонялись Богу вместе с Иудеями по субботам.

4. Когда Павел и Варнава, в своем первом путешествии в Азию, прибыли в Антиохию Писидийскую,

они «...вшедши в синагогу в день субботний, сели. После чтения закона и пророков, начальники синагоги послали сказать им: мужи братия! если у вас есть слово наставления к народу, говорите. Павел, встав и дав знак рукою, сказал: мужи Израильтяне и боящиеся Бога! послушайте:.... При выходе их из Иудейской синагоги, язычники просили их говорить о том же в следующую субботу.... В следующую субботу почти весь город собрался слушать слово Божие». Деян. 13,14-16, 42,44.

Почему Павел не сказал бы здесь верующим из язычников, что евреям он говорит по субботам, так как они привыкли собираться по субботам, а что верующим из язычников он мог бы говорить в первый день недели, и что им надобно теперь соблюдать первый день недели в честь воскресения Того Иисуса, о Котором он проповедовал, если первый день недели уже стал быть днём поклонения среди христиан к тому времени? Ведь Апостол Павел, устанавливая новые церкви среди язычников, обязательно должен был всё объяснять и давать точные наставления. Почему же здесь, в записи об этом важном шаге в развитии христианства, мы видим совершенное молчание относительно важности или святости первого дня недели?

5. В Деяниях Апостолов, в 15-ой главе, записано о первом заседании руководителей церкви, Апостолов и пресвитеров в Иерусалиме относительно правил и законоположений для растущей христианской церкви. Это собрание состоялось приблизительно 20 лет после вознесения Христа.

Причиной этого собора был возникший в юной церкви, к которой начали присоединяться обращенные из язычников, беспокоющий вопрос, описанный так: «Некоторые, пришедшие из Иудеи, [*в Антиохию Сирийскую, ту самую, где, согласно повествования Луки, ученики впервые начали называться христианами, и откуда Павел начал свою миссионерскую деятельность среди язычников*] учили братьев: если не

обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись».

Вопрос был о том, что делать, чтобы спастись - особенно язычникам. Павел и Варнава учили, что обращающиеся из язычников, как и сами евреи, получали спасение через веру в Христа, как дар. После тщательного разбора этого важного вопроса в Иерусалиме, церковь вынесла следующее решение: «Апостолы и пресвитеры и братия находящимся в Антиохии, Сирии и Киликии братьям *из язычников*: радоваться.... Ибо угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме сего необходимого: воздерживаться от идоложертвенного и крови, и удавленины и блуда, и не делать другим того, чего себе не хотите; соблюдая сие, хорошо сделаете. Будьте здравы». Деян. 15,23,28,29.

Заметим, что дело здесь касалось обращающихся к Богу из язычников и их спасения. Это решение было предложено Иаковом, который указал, что нет нужды полагать пространные правила, так как «закон Моисеев от древних родов по всем городам имеет проповедующих его и читается в синагогах каждую субботу». Стих 21. Это значит, что все остальные необходимые знания относительно их веры, верующие, как евреи так и язычники, получали каждую субботу там, где они находились в Азии и Европе. Нужно заметить, что именно братья «из язычников» получали наставление каждую субботу. Если же первый день недели уже хранился церковью в то время, то почему Апостол Иаков, один из руководящих братьев в Иерусалиме, подчеркнул, что по субботам, а не по воскресеньям, читается писание верующим язычникам там, где они находились? Это событие показывает, что седьмой день - суббота - единодушно считался днём религиозных собраний в ранней церкви Нового Завета. Иначе Апостол Павел возражал бы относительно намёка на обязательность хранения субботы язычниками так же, как он возражал против обрезания новообращённых язычников, доказывая, что для них оно не обязательно.

6. В конце своей деятельной жизни, Павел в последний раз вернулся в Иерусалим после третьего обширного путешествия по Азии и Европе во время праздника Пятидесятницы. Об этом мы читаем в Деян.21,17-24,26: «По прибытии нашем в Иерусалим, братия радушно приняли нас. На другой день Павел пришел с нами к Иакову; пришли и все пресвитеры. Приветствовав их, Павел рассказывал подробно, что сотворил Бог у язычников служением его. Они же, выслушавши, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они — *ревнители закона*; а о тебе наслышались они, что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению от Моисея говоря, чтоб они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям. Итак что же? Верно соберётся народ; ибо услышат, что ты пришёл. Сделай же, что мы скажем тебе: есть у нас четыре человека, имеющие на себе обет; взяв их, очистись с ними и возьми на себя издержки на жертву за них, чтоб остригли себе голову, — и узнают все, что слышанное ими о тебе несправедливо, но что и *сам ты, продолжаешь соблюдать закон*.... Тогда Павел, взяв тех мужей и очистившись с ними, в следующий день вошёл в храм и объявил окончание дней очищения, когда должно быть принесено за каждого из них приношение».

Важно заметить, что в 20-ом стихе написано, что старшие братья в Иерусалиме «сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они — ревнители закона». А в 24-ом стихе они сказали о Павле: «но что и сам ты продолжаешь соблюдать закон». Это были верующие во Христа евреи, которые прибывали из разных мест в Иерусалим на поклонение во время праздника Пятидесятницы. Видно, что до того времени они оставались «ревнителями закона». В следующем стихе мы читаем, что руководящие христиане в Иерусалиме сказали Павлу, что верующие евреи думали что ты, Павел, «учишь отступлению от Моисея, говоря, чтоб они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям». Они особенно упомянули обрезание, о котором Павел учил, что оно не нужно

для спасения. [В 1 Кор.7,19 мы читаем слова Павла: «Обрезание ничто и необрезание ничто, но всё - в соблюдении заповедей Божиих»].

Почему же тогда братья не упомянули, что евреи так же обвиняли Павла и в том, что он не праздновал субботы, если бы на самом деле Павел учил и наставлял новообращённых верующих во Христа, что соблюдение субботы не было необходимым, и что празднование недельного праздника было перенесено на воскресенье? Ведь среди евреев празднование субботы стояло на том же уровне, что и обрезание.

Единственный вывод, который можно сделать из этого, заключается в том, что Павла никто не обвинял и не мог обвинять в непраздновании субботы или в том, что он учил, что ее не нужно больше соблюдать.

7. Более того, когда Апостол Павел предстал на суде перед Фестом в Кесарии, Иудеи, «принося на Павла многие и тяжкие обвинения», обвиняли его. Деян.25,7. В восьмом стихе читаем: «Он [Павел] в оправдание своё сказал. Я не сделал никакого преступления ни против закона Иудейского, ни против храма, ни против кесаря». И когда он явился перед царем Агриппой несколько дней спустя, он сказал: «...Жизнь мою от юности моей, которую сначала проводил я среди народа моего в Иерусалиме, знают все Иудеи; они издавна знают обо мне, если захотят свидетельствовать, что я жил фарисеем по строжайшему в нашем вероисповедании учению. И ныне я стою пред судом за надежду на обетование, данное от Бога нашим отцам». Деян. 26,4-6.

Потом, когда Павел прибыл в Рим и созвал знатнейших из Иудеев и, «когда они сошлись, говорил им: мужи братья! не сделав ничего против народа или отеческих обычаев, я в узах из Иерусалима предан в руки Римлян». Деян.28,17.

Очень важно подчеркнуть в этих трех случаях, что если бы Павел покинул один из важнейших обрядов Иудеев, субботу, то как мог бы он делать такие заявления перед обвинителями? Заметим, что Иудеи не

возражали ему на его оправдания. Для нас очевидно одно: Павел жил по прежнему, соблюдая субботу.

В следующей части мы просмотрим писания ранних отцов церкви относительно святости первого дня недели. Если этот обычай был широко принят ещё до их времени, или развился во время их жизни, в их письменных трудах мы можем ожидать порядочно ссылок, свидетельствующих о такой важной перемене в церковных обычаях.

2

ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НЕДЕЛИ И СУББОТА ПОСЛЕ ПЕРВОГО СТОЛЕТИЯ

Если ранняя церковь Христа после смерти апостолов в своём учении и жизни соблюдала бы первый день недели, как день покоя и поклонения, установленный Самим Христом, то мы могли бы ожидать, что церковные писатели и историки единодушно говорили бы о нем, как о «дне Господнем», или о дне поклонения и покоя. За семьдесят с лишним лет от воскресения Христа до начала второго столетия нашей эры, этот обычай должен был бы укрепиться до такой степени, что никому не нужно было бы возражать или спорить о нём. Но что же мы находим? Мы находим, что в разных местах оба дня соблюдались от второго до пятого столетия и даже позже. В церковной литературе воскресный день по прежнему называется «первым днем недели», или «восьмым днем», или даже «днем солнца», хотя к нему постепенно стали прилагать имя «день Господень».

Очевидно, что еженедельное христианское празднование воскресенья, когда бы оно не возникло, в начале не заменяло собой библейского седьмого дня недели, субботы. Оба дня — и суббота, и воскресенье — праздновались многими наравне в течение нескольких веков ранней истории христианства. Однако мы замечаем, что церковные отцы, сначала немногие и несмело, а потом всё больше и смелее, стали выходить на сторону соблюдения только первого дня недели.

Созомен, историк церкви в пятом веке по Р.Х., пишет: «народ в Константинополе и почти повсеместно

собирается как в субботу, так и в первый день недели, но это никогда не наблюдалось в Риме или в Александрии» [8].

Следовательно, даже в пятом столетии, «почти повсеместно» в христианском мире, за исключением Рима и Александрии, христианские богослужения совершались как в субботу, так и в воскресенье.

Современник Созомена, Сократ Схоласт, подтверждает это: «хотя почти все церкви по всему миру совершают святые таинства [Вечерю Господню] каждую субботу, христиане в Александрии и в Риме перестали делать это, основываясь на некоторых древних преданиях» [9]. Ряд других источников, происходящих из третьего по пятый века, говорят о соблюдении христианами обоих дней, субботы и воскресенья, как мы увидим дальше.

Заметим, что начало изменения праздничного дня произошло не в Иерусалиме, а в Риме, где большинство верующих были не из евреев, а из язычников.

Для нас важный вопрос состоит не в том, что воскресенье позже стали называть «днем Господним», а в том, почему его не называли так с начала и не чтили повсеместно и бесспорно, если этот день был бы «днём Господним», установленным вначале Самим Христом и подтвержденным Апостолами? Почему суббота оставалась, по прежнему, днём поклонения для христиан, — днём, когда до пятого века по Р.Х. в церквах принимали причастие? А если суббота признавалась днём богослужения в ранней церкви, то возникает вопрос: «когда и как произошло изменение, которое ввело воскресенье, как специальный день празднества для христиан? И почему христианам понадобилось иметь особый день?

Для разрешения этого вопроса, нам сначала нужно установить, что было причиной разделения и, наконец, раскола между верующими евреями и остальным народом иудейским и что заставило уверовавших из евреев и из язычников преднамеренно удаляться от всего того, что указывало бы на их связь с иудеями в религиозных обрядах и жизни.

Ранние христиане в Палестине

Ранние христиане в Палестине не отделялись от иудеев для богослужения. До разрушения Иерусалима и храма палестинские евреи уверовавшие во Христа поклонялись в храме с иудеями. Мы видим это из книги Деяний, где, например, рассказывается, что «Пётр и Иоанн шли вместе в храм в час молитвы» вскоре после Пятидесятницы. Деян.3,1. Но и 30 лет спустя, когда Павел прибыл в Иерусалим в конце своего третьего миссионерского путешествия по Азии и Европе, руководители церкви в Иерусалиме — Апостолы и пресвитеры — советовали ему пойти в храм и церемониально очиститься с некоторыми еврейскими христианами, как если бы это было принятым обычаем в их среде. См. Деян.21. Они советовали так Павлу потому, что «тысячи уверовавших Иудеев и все они — ревнители закона» прибывали в Иерусалим и в храм на поклонение во время еврейского религиозного праздника. Павел без возражений пошёл в храм и принял участие в церемонии.

В истории есть еще одно свидетельство тому, что евреи-христиане в Палестине посещали синагоги по субботам для богослужения и вообще соблюдали субботу подобно иудеям. После разрушения Иерусалима и храма в 70 году по Р.Х., иудеев преследовали и центр их организованной духовный жизни, синедрион, тоже перестал существовать. Но приблизительно десять лет спустя он был восстановлен под руководстом ярых националистов и поборников еврейской религии. Естественно, возникла новая враждебность против евреев-христиан. Чтобы выделить их из среды молящихся, в синагогах была приготовлена «проба» для присутствующих на иудейских богослужениях. Установили обычай приглашать присутствующих молиться общей приготовленной молитвой. В этой молитве была часть или «проба», которая гласила: «Пусть вероотступник пребудет без надежды. Такие пусть погибают во мгновение и будут изглажены из книги жизни и т.д.». Этим способом обнаруживались верующие евреи, потому что они отказывались молиться молитвой,

которая навлекала на них проклятия. Автор Марсел Симон утверждает, что эта «проба» употреблялась в Палестине около 80-го года по Р.Х.[10].

Раннее христианство в Риме и Александрии

Если перемена в праздновании еженедельного дня покоя и богослужения произошла в широком христианстве позже, чем в Риме и Александрии, то какие же факторы способствовали замене субботы воскресеньем вначале именно в Риме и Александрии?

Когда во время императора Нерона Рим пострадал от пожара, Нерон обвинил в этом христиан и строго преследовал их. Историки пишут, что это якобы произошло по подстрекательству иудеев, убедивших Нерона в том, что христиане были виновны в поджигательстве. Так или иначе, конечно иудеи ненавидели уверовавших во Христа евреев и преследовали их. Но хотя они и были гонимы иудеями, христиане в начале повсеместно не отделялись от иудеев и вообще считались язычниками еврейской сектой. Однако после пожара в Риме, разделение между иудеями и христианами стало увеличиваться.

Разрушение Иерусалима и храма в 70-м году по Р.Х. послужило дальнейшему разделению между верующими евреями и иудеями. Христиане приняли разрушение Иерусалима как Божье наказание еврейского народа за то, что они распяли Христа. С того времени уверовавшие евреи не могли, как прежде, оставаться с национальными евреями. Разрушение города и храма стало доказательством, что их народ перестал быть народом Божьим. Они вспоминали слова Христа, сказанные иудеям перед Его распятием: «Се, остаётся вам дом ваш пуст». Матф.23,28. А немного раньше Он говорил им: «Потому сказываю вам, что отнимется от вас Царство Божие и дано будет народу, приносящему плоды его». Матф.21,43. Иерусалим перестал играть свою прежнюю роль среди верующих и центр христианства перешёл в Антиохию. В это же время начали появлятся перемены в учении и церковных обрядах. Со временем, разделение между

христианами и евреями увеличивалось и наконец стало постоянным.

В Риме и некоторых других местах на западе среди верующих появился обычай поститься каждую субботу. Целью поста в субботу было скорбеть о смерти Христа, Который провёл субботу в гробу, но в то же время это вызывало ненависть к евреям за их роль в Его смерти. Пост по субботам служил признаком противоположности евреям. Иудеи отмечали субботу с торжеством, радостью и особым изобилием пищи. Поэтому христиане в Риме предприняли пост именно в субботу. Этот обычай, делавший субботу безрадостным днём для христиан, послужил к укреплению празднования воскресенья. В Риме и сопутствующих церквах это могло послужить поводом совсем заменить печальную и голодную субботу радостным еженедельным праздником воскресения.

Свидетельство отцов церкви утверждает, что седьмой день — суббота — соблюдался в ранней церкви, как день покоя и богослужения, и что в субботу разрешалось поститься и преклонять колени в скорбной молитве, тогда как воскресенье являлось днем торжества, когда поститься и преклонять колени в молитве запрещалось.

Ещё во втором столетии римский епископ начал настаивать, что нужно было установить день празднования христианской пасхи не согласно еврейского календаря, в котором пасха всегда праздновалась в 14-ый день месяца *нисана* и поэтому каждый год падала на разные дни недели, но так, чтобы христианская пасха всегда соблюдалась в воскресенье. Его целью было еще больше отделиться от иудеев, не основывать христианские праздники на еврейском исчислении и быть как можно меньше похожими на иудеев в религиозных обрядах.

Здесь мы хотим подчеркнуть, что первоначально пасха праздновалась церковью, чтобы вспоминать страдания и смерть Христа, а не Его торжественное воскресение. Толкование символа пасхи и, следовательно, значительности дня для её празднования, раз-

нилось между восточной и западной частями христианства. Западная часть настаивала на важности праздновать её в воскресный день, а восточная часть была более склонна следовать еврейскому передвижному календарю. Спор об этом продолжался вплоть до раскола христианской церкви в одиннадцатом столетии.

Несомненно, самым важным фактором, способствовавшим замене субботы воскресеньем в Риме, была возрастающая враждебность к евреям со стороны римского правительства в начале второго века. Повторные мятежи и восстания против римского ига еврейскими патриотами беспокоили римские власти. Еще в первом столетии император Клавдий изгнал всех евреев из Рима. (Деян.18,2). Затем, в наказание за очередное восстание, Иерусалим был разрушен в 70-м году по Р.Х. Потом Император Адриан объявил незаконными иудейские обычаи обрезания и соблюдение субботы. Еврейские мятежи достигли наивысшей точки в восстании Симона Бар-Кохбы в 132-135 гг. по Р.Х. Бар-Кохба объявил себя мессией и иудейский первосвященник поддержал его. Его восстание привело римлян к такой ненависти к евреям, что император Адриан совершенно выселил Иудеев из Палестины и даже продал многих из них в рабство. [То, что иудеи приняли Бар-Кохбу за мессию, само по себе служило дальнейшему отделению христиан от иудеев.]

В Александрии и в столице, Риме, было много евреев и там христиане особенно подвергались опасности быть поставленными на одну ступень с евреями во время политических репрессий на евреев. Поэтому в этих двух городах, Риме и Александрии, верующие могли быть особенно склонными принять другой еженедельный день празднования, чтобы не быть смешанными с евреями, соблюдавшими субботу.

Писания отцов церкви

Защитники воскресенья часто ссылаются на церковного отца Игнатия, который писал о первом дне недели в начале второго столетия. Точных данных относительно Игнатия очень мало. Ему приписывают

14 посланий, хотя некоторые богословы признают за ним только семь, или даже только три. Письмо, на которое ссылаются защитники святости воскресения, якобы было написано Игнатием во время его путешествия в Рим навстречу мученической смерти около 117-го года. Это послание названо: «Магнезитам». В девятой главе его мы читаем следующее: «Больше не... субботствуют, но живут в соблюдении *дня* Господня» [11]. Здесь слово «дня» появилось в латинском переводе его послания. А в оригинальном греческом манускрипте на месте «дня» стояло слово «жизнь». Таким образом, первоначально написанное им по-гречески послание читается так: «больше не субботствуют, но живут в согласии с жизнью Господней, в которой также наша жизнь снова возникла». Переводчики поместили слово «день» там, где должно было быть слово «жизнь». Кроме того, Игнатий не мог говорить здесь о еженедельном праздновании воскресенья, так как люди, которых он описывает, как «больше не субботствующих, но живущих в согласии с жизнью Господней», как видно из контекста, были не кто иные, как пророки Ветхого Завета. Как Игнатий прекрасно знал, ветхозаветные пророки соблюдали субботу, а не воскресенье.

Следовательно, вся фраза «больше не субботствуют» не может означать «больше не соблюдают субботний день», но скорее значит «избегают фарисейского легализма». Это заключение вытекает из всего контекста. И фраза, «живут в соблюдении [дня] Господня» также не могла означать соблюдение воскресенья ветхозаветными пророками. Все это место послания в целом сосредоточивает внимание на жизни, согласной с жизнью Господа.

Первые бесспорные доказательства о начале еженедельного соблюдения воскресенья христианами как дня для богослужения, и только для богослужения (которое имело место рано утром), но не для покоя, исходят из двух мест — опять из Александрии и Рима — во втором веке. [В христианском мире обычай посвящать целый первый день недели отдыху и покою появился позже.] , Не забудем, что эти оба города, ч в

особенности Александрия, были центром гностицизма. Гностики сильно боролись с еврейской религией. Они толковали Писание аллегорически. Около 130-го г. Варнава Александрийский писал: «... Поэтому мы также с радостью соблюдаем восьмой день, день в который Иисус воскрес из мёртвых» [12]. Интересно заметить, что он назвал воскресенье не «днём Господним», а восьмым днем, и не основывал празднование воскресенья на учении Христа или даже Апостолов.

Другой отец церкви второго века, писавший относительно празднования воскресенья, был Иустин Мученик. Около 150-го года по Р.Х. он писал из Рима. В своей книге «Апологетика» он дал краткое описание богослужения, происходившего в воскресенье: «А в день, называемый днём солнца, все, живущие в городах и окрестностях, собираются в одном месте, где читаются воспоминания апостолов и писания пророков, насколько позволяет время» [13]. Заметьте, что Иустин Мученик назвал воскресенье не днём Господним, а днём солнца.

Тертуллиан, отец церкви живший в 145-220 годах по Р.Х., писал о собраниях, совершавшихся в первый день недели: «на собраниях до рассвета дня мы принимаем от рук председателей таинство евхариста, которое Христос заповедовал есть во время принятия пищи, и всеми присутствующими» [14]. Рассуждая о Христе и о Его деятельности в субботний день он пишет: «Итак, Христос не отменил субботу: он хранил закон. В субботу Его труд был в пользу жизни учеников, потому что Он облегчил их голод тем, что дал им пищую и у человека с иссохшей рукою Он исцелил его иссохшую руку» [15]. Писания Тертулиана опять подчёркивают оба дня, воскресенье и субботу, как дни для поклонения.

Первая известная ссылка на еженедельный воскресный день, как на «день Господень», после написания библейских книг, была сделана Климентом Александрийским в конце второго века - в 194 году по Р.Х. Он упоминает о «дне господнем», о котором Платон [греческий языческий философ четвёртого столетия до Р.Х.] якобы пророчески написал в десятой книге

своего сочинения «Республика», когда он описывал чистилище и ад согласно со своей языческой философией, в следующих словах: «И когда каждый из них проведёт семь дней на лугу, они в восьмой день должны отправиться и прибыть, за четыре дня....» [16] Толкуя аллегорически, Климент не ссылался на учение Христа или апостолов, чтобы чтить воскресенье, а на Платона, греческого писателя, который ничего не знал о Христе и о Его воскресении. И в том же сочинении Климента заявляется: «Но седьмой день признается святым не только евреями, но также и греками» [17].

Первый день недели в церковных документах

Элвирским собором в 305-ом году было решено, что: «... если кто-нибудь, живущий в городе, с пренебрежением не пребудет на собрании три воскресенья подряд, то пусть его исключат из церкви на короткое время, чтобы таким путем его исправить» [18]. Очевидно, что отцы церкви прилагали усилия для укрепления празднования воскресенья мерами общественного порицания.

В «Апостольских Постановлениях», собранных в третьем или четвертом веках по Р.Х., мы находим следующее относительно субботы: «Пусть страх Божий пребывает перед твоими глазами, и всегда помни Десять Заповедей Божиих... Ты храни субботу потому, что Он покоился з Его труде творения» [19]. А дальше в них даётся наставление: «соблюдать субботу и воскресение, так как суббота является воспоминанием творения мира, а воскресенье — воспоминанием воскресения Христа» [20]. Дальше находим следующее: «Пусть рабы работают пять дней, а в субботу и в день Господень давайте им возможность ходить в церковь и получать наставление в благочестии» [21].

Нет сомнения, что одним из наиболее важных факторов в пользу соблюдения воскресенья была деятельность императора Константина Великого в начале четвёртого века и последующих за ним «христианских» императоров. Константин не только поставил христианство в новое положение в пределах Римской

империи (из преследуемого сделал его почётным), но он также дал воскресенью «новый вид». После 10 лет ужасных преследований по всей Римской империи, в 313 г. по Р.Х. Константин издал Миланский Эдикт, который даровал христианам равноправие с язычниками. Константин был первым римским императором, обратившимся в христианство. Его известный воскресный закон от 7-го марта 321 года по Р.Х. гласит:

«В достопочтенный день солнца все (местные) судьи и жители, живущие в городах, должны покоиться, и все мастерские должны быть закрыты. Однако, в сельской местности, люди, занятые сельским хозяйством, могут свободно и законно продолжать свои работы, так как часто случается, что другой день не подходит для посева зерна или насаждения виноградных лоз, и если упустить подходящий момент для таких дел, благословение неба может быть потеряно» [22].

Это был первый шаг из целого ряда мер, предпринятых Константином и последующими «христианскими» императорами, для установления регулярного соблюдения воскресенья законодательным порядком. Вполне очевидно, что этот первый воскресный закон не был специально христианского направления. (Заметьте языческое обращение к «достопочтенному дню солнца»). Но очень возможно, что Константин, из политических и общественных соображений, старался смешать языческие и христианские основы своих подданных, избрав для тех и других общий обычай. Его действия повели к большому наплыву язычников в церковь. Многие новообращённые язычники принесли с собой языческие обряды, и некоторые из них закрепились в христианстве.

Интересно заметить, как соблюдалось воскресенье в ранней церкви. Иероним из Вифлеема пишет, что по воскресеньям монашки шли вместе со своей игуменьей (наставницей монастыря) в церковь и затем, возвратившись в свои обители, весь остаток воскресного дня «посвящали возложенному на них труду, шили одежды, и для самих себя, и для других» [23]. Это говорит, что только часть воскресенья была посвящена отдыху.

Первый церковный собор, обсуждавший вопрос о праздновании воскресенья был местным, восточным собранием в Лаодикии около 364 г. по Р.Х. Хотя этот собор всё ещё проявил уважение к субботе, так же как и к воскресенью - в чтении специальных мест Священного Писания, назначенных на эти два дня, он всё же настаивал в каноне 19-м: «Христиане не должны иудействовать и быть праздными в субботу, но должны работать в этот день. Но день Господень они должны особенно чествовать, будучи христианами, и по возможности, не работать в этот день. Если же они окажутся иудействующими, они должны быть отлучены от Христа» [24]. Предписание относительно работы в воскресенье было довольно умеренным, так как христиане «по возможности» не должны были работать в этот день.

В четвётом столетии мы замечаем, что были приложены усилия, чтобы ввести однообразность в учение и обряды относительно празднования воскресенья. Сначала было приложено усилие уменьшить празднование субботы и возвысить воскресный день. Наконец появились попытки регулировать и сообразовывать празднование воскресенья.

Григорий Нисский в конце четвертого столетия говорит о субботе и воскресеньи, как о «сёстрах» [25]. И около 400-го года Астерий Амасейский писал, что для христиан очень хорошо, что эти два дня, «Суббота и День Господень», сходятся и каждую неделю собирают народ и священников [26].

С другой стороны, выдающиеся вожди церкви противились субботе. Так, например, Иоанн Златоуст заявил: «Среди нас есть многие, которые постятся в один день с иудеями и соблюдают субботу, как и они; и мы терпим их великодушно, или вернее - со стыдом и отвращением» [27].

Возрастающее число упоминаний о субботе - как за, так и против её соблюдения — показывает, что борьба по этому вопросу принимала более широкий масштаб. Противоречие уже не сосредотачивалось только в Риме и Александрии.

Благодаря тому, что значительность субботы теперь всё больше и больше переносилось на воскресенье, субботний день неизбежно всё больше и больше терял своё значение. Споры в литературе четвёртого и пятого века отражают борьбу между теми, кто старался унизить субботу, и теми, кто почитал её. Количество ссылок на субботу и воскресенье резко увеличилось в четвёртом веке. В некоторых случаях подчёркивалось соблюдение обоих дней.

В шестом веке третий синод в Орлеане (538 г.), хотя и нашел предосудительным иудейское субботствование, запрещал «полевые работы», чтобы «народ мог приходить в церковь на богослужение» [28]. Пятьдесят лет спустя, второй Маконский собор в 585 году и Нарбонский собор в 589 году, требовали строгого соблюдения воскресенья [29].

Вальтер Хайде в своем труде «От Язычества к Христианству в Римской Империи» удачно подытожил историю субботы и воскресенья за несколько столетий, вплоть до Карла Великого: «Императоры после Константина сделали соблюдение воскресенья более строгим, но их законодательство вовсе не было основано на Ветхом Завете» [30].

Выводы

Итак, мы видим, что изменение субботы на воскресенье произошло постепенно. Сначала понемногу, потом более усердно, церковь стала учить новому учению. По мере общего отступления от истинной веры, появилась растущая вражда против всего, что имело какое-либо отношение к евреям. Затем в 321 году был издан известный указ императора Константина, выделявший «достопочтеный день солнца», как день отдыха для граждан Римской империи. За этим, первым известным истории воскресным законом, последовали указы, изданные разными соборами церкви.

Приведенные доказательства совершенно опровергают теорию, что воскресенье заменило седьмой день — субботу — сразу же после воскресения Христа.

В этом труде мы кратко изложили исторические факты относительно субботы и воскресенья имевшие место в течение первых шести столетий. Из них можно ясно видеть, что факторы, повлиявшие на изменение субботы на воскресенье были не библейскими, а человеческими, общественными, государственными и церковно-политическими. Интересно заметить, что сторонники празднования воскресенья тех веков не ссылались на тексты Священных Писаний, как ссылаются современные защитники воскресенья. Вероятно они твёрдо знали, что суббота не была заменена воскресеньем Христом или Апостолами и, поэтому, предпринимали другие подходы, чтобы возвеличить воскресенье.

В следующей части мы коснёмся пророчества Пророка Даниила, данного за пятьсот лет до Р.Х., которое предсказало религиозную власть, которая появится на территории языческой Римской империи после 476-го года нашей эры и которая попытается отменить у народа Божия «праздничные времена и закон». Это пророчество даст ответ на вопрос «Кем и когда первый день недели заменил собой празднование субботнего дня?»

3

ПРОРОЧЕСТВО ДАНИИЛА ОТНОСИТЕЛЬНО ВЛАСТИ, КОТОРАЯ ВОЗМЕЧТАЕТ ОТМЕНИТЬ ПРАЗДНИЧНЫЕ ВРЕМЕНА И ЗАКОН

В книге пророка Даниила 7,25, мы читаем изумительное и значительное описание необыкновенной власти, которая: «против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего; даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени». Чтобы определить власть, которая так поступит, нам нужно прочитать предыдущую часть этой седьмой главы, которая описывает события, ведущие к этому действию.

Начиная с первого стиха, мы читаем: «В первый год Валтасара, царя Вавилонского, Даниил видел сон и пророческие видения головы своей на ложе своем. Тогда он записал этот сон, изложив сущность дела. Начав р чь, Даниил сказал: видел я в ночном видении моем, и вот, четыре ветра небесных боролись на великом море, и четыре больших зверя вышли из моря непохожие один на другого.

Первый — как лев, но у него крылья орлиные; я смотрел, доколе не вырваны были у него крылья, и он поднят был от земли и стал на ноги, как человек, и серце человеческое дано ему. И вот, ещё зверь второй похожий на медведя стоял с одной стороны, и три клыка во рту у него между зубами его; ему сказано так: «встань, ешь мяса много!». Затем видел я: вот — ещё зверь, как барс; на спине у него четыре птичьих

крыла и четыре головы были у зверя сего, и власть дана была ему.

После сего видел я в ночных видениях, и вот — зверь четвёртый, страшный и ужасный и весьма сильный; у него — большие железные зубы; он пожирает и сокрушает, остатки же попирает ногами; он отличен был от всех прежних зверей, и десять рогов было у него. Я смотрел на эти рога, и вот, вышел между ними еще небольшой рог и три из прежних рогов с корнем исторгнуты были перед ним, и вот, в этом роге были глаза, как глаза человеческие, и уста говорящие высокомерно....

Я подошел к одному из предстоящих и спросил у него об истинном значении всего этого, и он стал говорить со мною, и объяснил мне смысл сказанного: «Эти большие звери, которых четыре, означают, что четыре царя восстанут от земли. Потом примут царство святые Всевышнего и будут владеть царством вовек и во веки веков».

Тогда пожелал я точного объяснения о четвёртом звере, который был отличен от всех и очень страшен, с зубами железными и когтями медными, пожирал и сокрушал, а остатки попирал ногами, и о десяти рогах, которые были на голове у него, и о другом вновь вышедшем, перед которым выпали три — о том самом роге, у которого были глаза и уста, говорящие высокомерно, и который по виду стал больше прочих. Я видел, как этот рог вел брань со святыми и превозмогал их. Доколе не пришел Ветхий днями, и суд дан был святым Всевышнего, и наступило время, чтобы царством овладели святые.

Об этом он сказал: зверь четвертый — четвёртое царство будет на земле, отличное от всех царств, которые будет пожирать всю землю, попирать и сокрушать ее. А десять рогов значат, что из этого царства восстанут десять царей, и после них восстанет иной, отличный от прежних, и уничижит трех царей, и против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего; даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени».

В этих пророческих стихах записана история мира от времени Даниила до пришествия Христа Владыки с такой точностью, с которой историки не могут писать о событиях прошлого. Мы постараемся вкратце коснуться этой истории.

В видении история мира представлена в символах, которые истолковывает Сам Господь. Главная цель пророчества — показать, когда будет восстановлено Божие Царство Христом. Но для ясного понимания пророчества, Господь указывает на целый ряд событий, исполнение которых должно отмечать время в истории мира.

Символы этого пророчества поясняются самим Писанием. «Ветер», по Писанию означает бедствие, меч, войны или смятение (см. Иер. 49,36,37; 4,11). Символ «воды» представляет собой народы, племена и языки, как видно из Откр. 17,15. Звери означают царства. Это мы читаем в этой же седьмой главе Даниила, стих 17, где говорится: «Эти звери, которых четыре, означают, что четыре царя (всемирные царства) восстанут на земле». Итак, значение этих пророческих символов: войны, народы и царства.

Даниил видел в видении, что четыре «ветра» боролись и после этого четыре зверя вышли из моря. Это означает, что будут войны и в результате четыре царства появятся среди народов. Первый «зверь» символизирует собой первое всемирное царство начиная от времени Даниила, то-есть от времени, от которого Господь начал показывать Даниилу события, которым надлежит случиться, до пришествия Христа.

Первый «зверь» — лев с двумя крыльями, соответствует Вавилонскому царству, существовавшему с 606-го года по 538-й год до Р.Х. В Иер. 4,7, Иеремия, описывая наступление царя вавилонского на Иерусалим сравнивает его со львом. «Крылья» обозначают скорость, с которой вавилонское царство возникло, разраслось и расширило свои владения.

Второй «зверь» — медведь, соответствует всемирному царству Мидо-Персии (538-331 года до Р.Х). Три клыка во рту у него означают три народа, которых Мидо-Персия должна была победить прежде, чем её

царство стало всемирным. Эти три царства были: Вавилон, Египет и Лидия.

Третий «зверь» -- барс, соответствует греческому всемирному царству, существовавшему от 331-го до 161-го года до Р.Х. Первый царь всемирного греческого царства был Александр Великий. Четыре крыла барса означают двойную скорость с которой Александр завоёвывал страны. За 12 лет он покорил себе всю территорию от Дуная до Индии. Четыре головы зверя означали, что царство будет разделено на четыре части, что и случилось после смерти Александра, когда его владения разделили между собой четыре его полководца: Лисимах, Селевк, Птолемей и Кассандр.

Четвертый «зверь» представлял собой всемирное царство Рима от 161-го года до Р.Х. до 476-го года по Р.Х. Римская языческая империя после 476 года разделилась на восточную и западную части и западная часть в свою очередь вскоре разделилась на 10 частей, на что указывали десять рогов «зверя». На этой бывшей территории Римской империи появились 10 государств: 1) аллеманы, 2) франки, 3) бургунды, 4) зуевы, 5) вандалы, 6) англо-саксы, 7) вестготы, 8) остготы 9) герулы и 10) ломбарды. История подтверждает, как точно Господь, через пророков, возвещает будущее.

Маленький рог

Таким образом предсказанные события прошлого постепенно приводят нас к последнему времени. «Эти большие звери, которых четыре, означают, что четыре царя (царства) восстанут от земли. Потом примут царство святые Всевышнего и будут владеть царством вовек и во веки веков.» Дан.7,17, 18. Теперь мы знаем, что Вавилонское царство минуло, Мидо-Персии уже нет, Греция перестала существовать как всемирное царство, и языческий Рим тоже перестал быть всемирным царством. Западная часть Римского царства разделилось на десять частей между 351-ым г. и 476-ым г. по Р.Х. Мы теперь живём в период десяти рогов.

Даниил видел в видении, что после разделения царства на десять частей появится царь отличный от других. Он будет на той же территории и выделится из того же царства. Перед ним будут исторгнуты три рога, т.е., поражены три народа, и он «будет вести брань со святыми». Он «возмечтает отменить закон и праздничное время». У него будут уста человеческие и он станет говорить слова богохульные, т.е., пытаться противиться Божьему правлению.

Нас очень интересует эта власть. Кто эта власть? Не найдем ли мы в ней ответ на возбуждающий нас вопрос относительно изменения субботы на воскресенье? Итак, сосредоточим наше внимание на этой власти, — на маленьком роге.

Пересмотрим снова текст седьмой главы Даниила, начиная с 19-го стиха: «Тогда пожелал я точного объяснения о четвёртом звере, который был отличен от всех и очень страшен, с зубами железными и когтями медными, пожирал и сокрушал, а остатки попирал ногами. И о десяти рогах, которые были на голове у него, и о другом вновь вышедшем, перед которым выпали три — о том самом роге, у которого были глаза и уста, говорящие высокомерно, и который по виду стал больше прочих. Я видел, как этот рог вел брань со святыми, и превозмогал их....

Об этом звере он сказал: «зверь четвёртый — четвёртое царство будет на земле, отличное от всех царств, которое будет пожирать всю землю, попирать и сокрушать ее. А десять рогов значат, что из этого царста восстанут десять царей, и после них возстанет иной, отличный от прежних, и уничтожит трех царей и против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего: даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени» (стихи 19-25).

Мы, как и Даниил, хотим узнать подробнее о четвёртом страшном звере и в особенности о его маленьком роге. Следуя словам пророчества приведенным выше, существование маленького рога мы должны искать среди десяти царств на территории западной

Римской империи после ее разделения, т.е, после 476-го года по Р.Х.

Такое царство должно быть не таким, как обычные правительства, чтобы иметь все данные пророком признаки. Ни в одном из десяти царств мы не находим все признаки исполнившимися так, как в римском религиозном царстве с епископом Рима во главе. Эта религиозно-политическоя власть восстала из руин Римской языческой империи. Ещё в языческой империи христианство распростанялось и усиливалось. В 313-ом году по Р.Х. Миланский эдикт, изданный императором Константином, даровал христианам равноправие с язычниками.

После разделения западной половины империи на десять частей, некоторые из царей этих новых варварских государств приняли римско-католическую версию христианства, а вандалы, герулы и остготы последовали арианскому учению, соперничавшему с римским. Учение Ария во многом было противоположно учению римских епископов. Между епископами шла постоянная борьба и каждый из них стремился к старшинству. Но так как Рим занимал первенствующее место среди городов римской империи, то римский епископ стал считаться главным и таковым был официально провозглашён императором Восточно-Римской империи Юстинианом в 533-ем году по Р.Х.

Однако, хотя епископ Рима был принят светским правительством за главного епископа в 533-ем году, он не мог править даже в Риме. В это время Римом правили племена, следовавшие учению Ария. Они не признавали римского епископа за главу церкви. Естественно, епископ Рима не мог достигнуть всемирного значения, пока ариане не перестали существовать. Одно за другим, три арианские государства, преграждавшие римскому епископу доступ к власти, были уничтожены: герулы ещё в 493-ем году, вандалы в 534-ом году, а остготы в 538-ом году были изгнаны из Рима и вскоре окончательно покорены. После их уничтожения, путь для всемирного главенства епископа Рима стал свободным. Таким образом исполнились

слова пророка: «и три прежних рога с корнем были исторгнуты перед ним».

Дальше мы читаем, что этот рог говорил высокомерно. Никогда ни один из царей так себя не величал и не присваивал себе таких титулов, как римские епископы. Они принимали титулы: «наместник Сына Божия», «его святость», «наш Господь-Бог Папа», «царь вселенной», «царь царей и господь господствующих» и «другой бог на земле». Таким образом были исполнены слова пророка: «рог имел уста, говорящие высокомерно». Епископы Рима дерзнули поставить себя наравне с Богом. Святое Писание называет богохульством попытку делать себя равным Богу. В евангелии от Иоанна, 10,33, читаем: «Тут опять Иудеи схватили каменья, чтобы побить Его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал Я вам от Отца Моего: за которое из них хотите побить Меня камнями? Иудеи сказли Ему в ответ: не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что Ты, будучи человек, делаешь Себя Богом». Очевидно, что римские епископы выполнили предсказание.

Историки пишут, что в продолжении папского правления от пыток и насильственной, мученической смерти погибло больше чем 100 миллионов людей, веровавших в Бога и Иисуса Христа, только за то, что они не признавали римско-католическую веру. Инквизиция, установленная римскою церковью и другие орудия мученической смерти, свидетельствуют что именно папство «вело брань со святыми и превозмогало их».

В католической литературе мы находим признание: «Церковь преследовала. Только совершенно несведующий о истории может отрицать это.... Спустя пятьдесят лет после Константина преследовали донатистов, иногда убивая их.... Во Франции и в Испании преследовали протестантов с полным одобрснием церковных властей. Мы всегда оправдывали гонения на гугенотов и испанскую Инквизицию. Всегда и везде честные католики проводят ясную грань между истиной и заблуждением, между католицизмом и ересью во всех её формах. Когда [церковь] считает нужным применить

физическую силу, она применяет её.... Но может ли католическая церковь обещать, что она никогда не будет преследовать больше никого?... Католическая церковь не даёт никаких обещаний относительно своих действий» [31].

В пророчестве продолжительность существования папской гражданской власти определена на «время, времена и полувремя», Дан.7,25. В Откр. 12,14 мы читаем о гонении жены (церкви Божьей), которое длилось «в продолжении времени, времен и пол-времени». Это выражение почти то же самое, что мы находим в Дан. 7,25, где указан период в течение которого святые Всевышнего будут угнетаемы (гонимы). В Откр. 12,6 мы читаем, что «жена (церковь Божия) убежала в пустыню, где приготовлено было для неё место от Бога, чтобы питали её там тысячу двести шестьдесят дней».

Схожесть описания дает повод заключить, что описывается один и тот же период, жена есть то же самое, что и святые Всевышнего, и гонение то же в обоих местах Писания. Значит, «время, времена и полу-время», о котором читаем в Дан.7,25, равняются 1260 дням. (Время - один год, времена - два года, и полувремя - полгода, т.е., всего три с половиной года. Этот период также равен 42-м месяцам Откровения 13.5 и 1260 дням Откр. 11,3, считая библейские месяцы по 30 дней).

В книге пророка Иезекииля мы читаем: «день за год Я определил тебе». Это значит, что когда мы касаемся времени в пророчестве, то пророческий день равняется историческому году. Такое толкование было принято изучающими пророческе периоды в продолжение многих веков. Значит неограниченная власть папства должна была существовать 1260 лет, согласно этого толкования времяисчисления. Что же мы находим в истории?

Последнее арианское царство, царство остготов, препятствовавшее развитию власти папства, было уничтожено в 538-ом году. Указ, который объявил папу главой христианства в 533-ем году, не пришёл в действие до 538-го года, когда остготы были изгнаны из

Рима. После этого года папство стало быстро расти и приобретать всемирную религиозную и политическую власть. Можно считать 538-ой год началом всемирной гражданской и религиозной власти папства.

Если от этого года отсчитать 1260 лет, то мы придем к 1798-му году. Согласно пророчества, в этом году папство должно было потерять свою гражданскую власть. Это в точности произошло в 1798-м году, когда папа Пий 6-ой был взят в плен генералом Бертье, которого Наполеон послал в Рим. Папу отвезли во Францию и там он умер. Так был положен конец его гражданской власти. Над ним исполнились «время, времена и полувремя». (Говоря об этой же самой власти, Иоанн в Откр. 13,3 пишет: «И видел я, что одна из голов его как-бы смертельно была ранена, но эта смертельная рана исцелела». В феврале 1929-го года гражданская власть была возвращена папству, когда итальянский диктатор Муссолини и представители папы подписали конкордат, признавший существование независимого папского государства на территории Ватикана. Рана была исцелена и папство вновь приняло гражданскую власть.)

Определив эту власть, мы готовы рассмотреть пророчество о роге, или власти, которая «даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон». Дан. 7,25. Очевидно, что здесь не имеются ввиду светские законы. Человеческие законы меняются всё время. Но здесь говорится о власти, которая хотя и не сможет изменить, но попытается, или «возмечтает» отменить религиозные праздничные времена и закон Божий.

Ранние исторические документы

Обратимся теперь к документам католической церкви. Во-первых, мы найдём, что в её церковном катехизисе второй заповеди Божией совершенно нет, а четвёртая заповедь изменена и считается третьей. Чтобы число заповедей все таки осталось десятью, десятая заповедь разделена на две части. Во-вторых, согласно католических писателей, праздничное время, установленное Богом в четвёртой заповеди, изменено

католической церковью. Изменение четвертой заповеди поражает самое сердце Десятисловия. Из всех десяти заповедей только четвёртая заповедь указывает на Творца мира и на Его право принимать поклонение от человека, которого Он сотворил.

Евсевий, один из выдающихся отцов католической церкви, живший во дни Константина Великого, в четвёртом веке по Р.Х., сказал: «Все обязанности и всё, что было связано с празднованием субботы, мы перенесли на день Господень, воскресенье» [32]. Слово «мы» подразумевает его сообщника в этом деле, римского епископа Сильвестра.

Другие свидетельства римско-католической церкви

Приведём несколько выдержек из более поздних католических источников относительно изменения субботы.

В католическом катехизисе, получившем «апостольское благословение» Папы Пия X, от 25 января 1910 года, мы находим следующее:

> Вопрос: Какой день является субботой?
> Ответ: Седьмой день есть суббота.
> Вопрос: Почему мы празднуем воскресенье вместо субботы?
> Ответ: Мы празднуем воскресенье вместо субботы потому, что католическая церковь на Лаодикийском соборе (в 336г.) перенесла святость субботы на воскресенье [33]

В «Доктринальном Катехизисе» священника Стефана Кинана можно найти следующее подтверждение:

> Вопрос: Имеются ли другие доказательства, что церковь имеет право устанавливать праздники?
> Ответ: Если бы она не имела такой власти, она не могла бы сделать того, с чем соглашаются все религиозные люди: она не могла бы

заменить празднования седьмого дня, субботы, празднованием первого дня недели, воскресеньем, на что нет никакого повеления в Писаниях [34]

А в другом католическом источнике мы находим следующее: «Католическая церковь, обладая авторитетом Иисуса Христа, перенесла покой на воскресенье в память воскресения нашего Господа. Таким образом, соблюдением воскресенья протестанты, вопреки самим себе, выявляют признание авторитета католической церкви» [35].

Кардинал Гиббонс написал в своей книге: «Вы можете прочитать Библию от Бытия до Откровения и вы не найдете ни одной строчки уполномочивающей вас святить воскресенье. Св. Писание повелевает свято соблюдать субботу, день который мы никогда не святим» [36].

Некатолические замечания

Баптистский писатель Я.Я. Тейлор, после тщательного исследования вопроса о субботе и воскресеньи, написал: «День Господень (воскресенье) не основан на специальном повелении и не имеет ясного доказательства. Во всем Новом Завете нет намека на необходимость для кого бы то ни было, святого или грешника, соблюдать этот день» [37].

Американский баптистский богослов, доктор Е.Т. Гискокс, составивший «Руководство для Баптистов», выступая перед группой проповедников в Нью Иорке в 1893-ем году заметил о воскресеньи: «Как жалко, что воскресенье дошло до нас с печатью язычества и было крещено именем бога солнца, когда оно было воспринято и утверждено отступническим папством и передано, как священное завещание протестантизму!» [38] [на некоторых европейских языках, включая английский, воскресенье называется «днем солнца»].

Хотя римско-католическая церковь берет на себя ответственность за изменение субботы на воскресенье на Лаодикийском соборе в четвёртом веке, она и

восточная греческая православная церковь были одной церковью до раскола, происшедшего в 1054-ом году. Таким образом, в вопросе о праздновании воскресенья, русская православная церковь также основывается как на решении этого собора, так и на решениях других ранних соборов. В «Православном Противо-католическом Катехизисе» находится следующее утверждение: «Православные сохранили христианскую веру в чистоте и неповреждённости, как открыл ее Господь Иисус Христос, проповедали апостолы, как изъяснили Вселенские Соборы и св. Отцы и Учителя Церкви»[39]

Заключение

Итак, кем и когда суббота была изменена на воскресенье? Что привело к этому изменению? Церковная история свидетельствует, что 1) при возрастающей ненависти к евреям, 2) после долгой борьбы относительно роли субботы и воскресенья среди церкви, и 3) издания гражданского закона императором Константином, чтобы народ покоился в первый день недели (который он называл днем солнца), 4) постановлением Лаодикийского Собора праздновать воскресенье, как религиозный день покоя и поклонения, Римско-католическая церковь, с поддержкой в то время от восточной церкви, установила воскресенье, как догму церкви.

В шестой части мы рассмотрим значение и важность первоначального учреждения субботы, установленной самим Богом при сотворении нашего мира, как памятник Его творения и как день, данный Им человечеству для покоя и поклонения. А в следующей части мы продолжим начатое нами во второй части краткое обозрение истории христианской церкви, начиная со средних веков до нашего времени.

4

ДУХОВНОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ

Перемена дня празднования с субботы на воскресенье, как мы теперь знаем, не была основана на повелениях Священного Писания. Наоборот, перемена произошла из-за отступления церковью от Священного Писания. Празднование первого дня является частью того отступления, о котором Апостол Павел писал в 2 Фес. 2,3,4: «Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придёт прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так-что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога».

История свидетельствует, что предсказанное в пророчестве отступление церковью от истины и веры началось вскоре после смерти апостолов и продолжалось до конца средних веков. Принятие христианства Константином Великим и последовавший в 313-ом году Миланский эдикт, который даровал христианом равноправие с язычниками, придал отступлению добавочный толчок. Последствием этого эдикта было большое прибавление полу-обращённых язычников в христианство. Они внесли с собой часть своих прежних обычаев и понятий. Церковь начала терять чистое свидетельсто Евангелия и духовную силу. Чтобы поддерживать свой авторитет, она стала ссылаться на предания, решения соборов и обряды с одной стороны, и полагаться на принудительную гражданскую власть, с другой. Духовный мрак последовал такому отступлению и начал покрывать народы.

Священное Писание и Реформация

Но к пятнадцатому-шестнадцатому столетию начало появляться духовное пробуждение и возрождение, разросшееся в протестантскую реформацию среди разных классов людей в разных странах Европы. Это духовное пробуждение восстановило потерянное знакомство и веру в достоверность Священного Писания. Искатели истины начали рассуждать, что Писания и только Писания могут быть единым источником истины и веры, и что разнообразные предания и обряды неприемлемы, если они не согласуются с Писанием.

Со временем последовало востановление других потерянных истин, а именно, спасение и оправдание грешника через веру во Христа как Спасителя, а не за дела человека (добрые дела и святая жизнь, конечно, следуют, как последствие и удостоверение новой духовной жизни); духовное возрождение через дарованную Богом благодать, которая даёт силы кающемуся грешнику жить святой жизнью; водное крещение для сознательных кающихся людей; духовное значение Вечери Господней и омовения ног, и т.д.

Священное Писание появилось на разных языках и стало более доступными людям. Во многих странах люди искали узнать больше о духовной жизни, о спасении и о Боге. Хотя духовная реформация со временем приостановилась, она побудила усердную и обширную миссионерскую деятельность, которая достигла далёких стран — Индии, Китая, Бирмы, Африки и островов южных океанов.

Суббота и теория эволюции

В первой половине 19-го века вновь просиял свет относительно святости субботы, Божьего памятника творения. В 1859-ом г. Дарвин выпустил книгу, «Происхождение Видов», которая стала основным учебником теории эволюции. Теория эволюции противоречит учению о творении нашего мира Богом в шесть дней, как написано в Священном Писании. Учение эволюции ведёт к тому, что важность субботы, как памятник

творения, теряет значение. Но открытие заново принципа святости субботы случилось как раз во-время, чтобы противостоять учению эволюции.

Одно из самых веских доказательств в пользу творения и против эволюции - это историческое и широко распространённое по миру существование недели и субботы, заканчивающей семидневный период времени.

Суббота напоминает о Боге, как о Творце

Ветхозаветное предсказание о восстановлении утерянного учения о святости субботы мы находим в книге пророка Исаии 58,12-14, где читаем следующее: «И застроятся потомками твоими пустыни вековые: Ты восстановишь основания многих поколений, и будут называть тебя восстановителем развалин, возобновителем путей для населения. Если ты удержишь ногу твою ради субботы от исполнения прихотей твоих во святый день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святым днём Господним, чествуемым, и почтишь её тем, что не будешь заниматься обычными твоими делами, угождать твоей прихоти и пустословить; то будешь иметь радость в Господе, и Я возведу тебя на высоти земли и дам вкусить тебе наследие Иакова, Отца твоего: уста Господни изрекли это».

В Новом Завете пророческое предсказание о восстановлении этого же памятника творения записанно в Откр. 14,6,7 в следующих словах: «И увидел я другого Ангела, летящего по средине неба, который имел вечное Евангелие, чтобы благовествовать живущим на земле и всякому племени и колену, и языку и народу; и говорил он громким голосом: убойтесь Бога и воздайте Ему славу, ибо наступил час суда Его; и поклонитесь Сотворившему небо и землю, и море и источники вод». В этих стихах, в виде летящего по средине неба ангела и говорящего громким голосом, видно провозглашение вечного Евангелия всем племенам, коленам, языкам и народам.

В связи с проповедью этого вечного Евангелия является, рука об руку, весть этим же земным жителям убояться Бога, то-есть, стать поклонниками Ему, как Творцу, «сотворившему небо и землю, и море и источники вод». Эта последняя часть седьмого стиха является частью четвёртой заповеди, где мы читаем слова: «ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и всё что в них».

Если поклоняться Богу, как Творцу, то нужно чтить памятник Его творения, субботу, установленный Самим Богом при сотворении нашего мира (Быт.2,2-3).

Эта предупреждающая весть, представленная в Откровении тремя ангелами, к нашему времени проникла по крайней мере в 198 из 216 стран земного шара, и на их зов отозвалось уже больше чем шесть с половиной миллионов христиан. Теперь они ожидают следующую сцену в великой драме веков - скорого пришествия Спасителя в силе и славе.

5

ЗАКОН И ЕВАНГЕЛИЕ

Существует убеждение, что Закон Божий, написанный на двух каменных скрижалях перстом Божиим, Десять Заповедей, отменён Евангелием, и что теперь, после смерти Христа, люди уже не обязаны исполнять Закон Божий во всей его полноте и точности, а только жить духовной жизнью по вере во Христа. Имеет ли такое учение основание в слове Божием?

Вера во Христа никогда не уничтожает, не умаляет, не изменяет, и не заменяет Закон Божий. Следующие слова Священного Писания показывают, что вера и закон не противостоят друг другу, а напротив, утверждают друг друга. В Послании к Римлянам мы читаем вопрос Апостола Павла об этом и его ясный ответ: «Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак. Но закон утверждаем». Рим 3,31.

Чтобы нам яснее понять этот важный вопрос, посмотрим, для чего был дан Закон Вожий и в чём его значение, а также, для чего было дано евангелие и в чём его значение.

Закон Божий

1. Законом познается грех. В Рим.3,20 мы читаем: «Потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть; ибо законом познается грех». А в Рим. 7,7 мы читаем: «Я не иначе узнал грех, как посредством закона».

2. Закон не только определяет грех, но и разоблачает его. В Рим.7,13 мы находим следующее объяснение роли закона: «Грех становится крайне грешен посредством заповеди».

3. Указывая нравственную нечистоту, т.е., грех, закон является святым и добрым. В Рим.7,12 читаем: «Посему закон свят, и заповедь свята и праведна и добра.

4. Закон указывает, что все люди, без исключения, грешники. В Рим 3,23 читаем: «все согрешили и лишены славы Божией».

5. Закон есть одно целое, состоящее из десяти заповедей. У Иакова, 2,10-11, говорится: «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чём-нибудь, тот становится виновным во всём. Ибо Тот же, Кто сказал: «не прелюбодействуй», сказал и «не убей»; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьёшь, то ты также преступник закона».

6. Закон ведет нас ко Христу. Обвиняя нас во грехе, он направляет нас ко Христу и указывает нам на веру, чрез которую Христос делается доступным нам. Это мы читаем в Гал. 3,24,25: «Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою. По пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя».

Учение, что закон Божий не обязателен для нас теперь, ведет людей не к Христу, а к греху; люди теряют сознание греха и его греховности, последствием чего является разложение семьи и общества, и за ничто почитаются законы государства. Не сознавая греховности-греха, люди не чувствуют нужды и в Спасителе.

Евангелие

Что же открывает нам Евангелие?

1. Евангелие есть радостная весть от Бога к человеку о том, что Бог дал Своего Сына в жертву за грех; Бог дал людям возможность через веру в эту жертву получить прощение грехов. Иоанна 3,16.

2. Центр Евангелия есть Христос. Он разрушил смерть и принёс вечную жизнь. Во 2 Тим.1,10 мы читаем о Христе: «разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление чрез благовестие».

3. Христос искупил нас от клятвы закона. Об этом мы читаем в Гал. 3,13: «Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою». Клятва закона есть наказание за нарушение закона. Это наказание Христос взял на Себя. Но этим Он не упразднил закон. Для примера возьмём случай, когда к Христу привели женщину, уличённую в прелюбодеянии. За нарушение закона, клятва закона лежала на этой женщине. Она по закону должна была умереть. Христос сказал ей: «Я не осуждаю тебя...» Но Он не остановился на словах благодати. Он продолжал: «Иди и впредь не греши». Иоанна 8,11. Христос снял с неё клятву закона, т.е., её наказание. Однако Он сказал ей, чтобы впредь она не нарушала заповеди. Он освободил ее не от исполнения закона, а от наказания за нарушенный закон.

4. Христос взял на себя грехи всего мира, а грех есть нарушение заповедей Божиих. Читай Иоанна 1,29.

5. Так как грех есть нарушение закона, то, когда Христос избавляет нас от греха, это значит, что Христос избавляет нас от нарушения закона, а не от исполнения закона Божия. В 1 Петра 2,24 мы читаем: «Дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды». Бог через Евангелие внедряет в наши сердца любовь и делает нас способными исполнять святые принципы Десятисловия.

6. Христос разрушил дела дьявола; дела дьявола есть грех, а грех есть нарушение закона Божия. В 1 Иоанна 3,8 читаем: «Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела дьявола».

Заключение

Итак, закон и евангелие идут рука об руку в великом плане спасения Божия. Закон показывает, что есть грех, а Евангелие указывает, как можно освободиться от греха. Если нет закона, то нет и греха (см. Рим. 4,15), а без греха не нужен и Спаситель, так как нет осуждённых грешников.

6

ПАМЯТНЫЙ ДЕНЬ ГОСПОДЕНЬ

В этом мире есть христиане, которые соблюдают седьмой день недели, субботу, как установленный Богом день покоя и поклонения ещё при сотворении мира, как памятник творения Богом. Они верят и учат, что этот день есть день покоя, заповеданный Богом в четвёртой заповеди закона Божьего. Они также подчёркивают, что Христос и Его ученики, храня субботу по заповеди, дали повод и пример для христиан всех времён святить день, установленный Творцом для покоя и поклонения. Они призывают внимание к тому, что из всех десяти заповедей, только четвёртая заповедь указывает на Творца, Которому принадлежит поклонение от человека.

Суббота для человека

О седьмом дне первый раз в Библии мы читаем в Быт.2,2,3: «И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмый от всех дел Своих, которые делал. И благословил Бог седьмый день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал». Этим Бог выделил седьмой день, сделав его днем радости для человека, памятником любви Божьей и Его творческой силы.

Благословение и освящение дня, о котором здесь говорится, не могло быть предназначено для Бога живущего на небе, или для Его ангелов, также там живущих, потому что у них другой счёт времени. Это благословение и освящение относилось только к жившим на этой планете, земле, где время определяется днями. Это человеку нужно было воздерживаться от своих обыденных дел и покоиться в этот день, как

память того, что Бог окончил в тот день творение нашего мира и почил от всех дел Своих.

Есть люди, которые думают, что седьмой день или суббота, была дана только для евреев. Но этот день имеет своё начало ещё в раю, когда не было ни евреев, ни других народов, а только одна чета: Адам и Ева. Она была установлена больше чем 1300 лет до появления Израиля как избранного народа. В Писании не говорится, что суббота относится к какому-нибудь отдельному народу, но сказано: «Суббота Господа Бога твоего». Как долго Бог остаётся Творцом мира, так долго и суббота остаётся памятником Его творения.

Христос учил, что «суббота для человека». Это значит, что она установлена для всего человечества, от начала существования первой четы, Адама и Евы, до последнего человека, которому ещё надлежит родиться.

Это важное установление Божие — суббота, дана на память о сотворении мира. В четвёртой заповеди Господь говорит, что причина или основание для установления субботы, это Его творение мира в первоначальные шесть дней. В Исходе, 20,8-11, мы читаем: «Помни день субботний, чтобы святить его. Шесть дней работай, и делай всякие дела твои; а день седьмый — суббота Господу Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих. Ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и всё, что в них; а в день седьмой почил. Посему благословил Господь день субботний и освятил его». Этот седьмой день Господь благословил и освятил не для Себя, а для человечества.

Суббота у народа Израильского

Важно заметить, что когда потомство Израиля было в рабстве в Египте, среди народа явилось пробуждение относительно субботы. Об этом в Исх. 5,4,5 говорится: «И сказал им царь Египетский: для чего вы,

Моисей и Аарон, отвлекаете народ от дел его? ступайте на свою работу. И сказал фараон: вот, народ в земле сей многочислен; и вы отвлекаете его от работ его». Английский перевод передаёт смысл этих стихов как если бы Моисей и Аарон начали наставлять народ еврейский «покоиться от трудов», что буквально значит, «субботствовать». [Это легче понять, если мы вспомним, что русское слово «суббота» происходит от еврейского слова «шабат», от корня которого происходит и хорошо известное нам всем слово «шабаш», т.е., конец труду].

Последствием проповеди Моисея и Аарона было то, что фараон дал суровое и строгое приказание начальствующим требовать ещё больше труда от народа, потому что, как он сказал в восьмом и семнадцатом стихах, «они праздны». Нельзя представить, чтобы Моисей и Аарон наставляли народ не работать, «быть праздными», без важной причины, потому что за это народу пришлось ужасно страдать. Покой от труда, о котором Моисей и Аарон наставляли народ, был ни чем иным, как покой святого седьмого дня недели, за который народ готов был пострадать. За какой-нибудь другой отдых от трудов народ не согласился бы страдать.

Выражение «отвлекаете его от работ» равносильно словам «побуждаете субботствовать». Значит, ещё перед выходом из Египта среди еврейского народа проявилась реформа в соблюдении субботы, которую они до того времени, хотя и знали, как потомки Авраамовы и народ Божий, но не соблюдали, как должно. Теперь они проявили верность к своему Богу тем, что пытались хранить субботу, как первоначально Богом установленный день покоя, когда в конце шести дней творения Бог с Адамом и Евой почил в день седьмой, субботу.

Позже, но ещё до того, как закон был дан народу Изральскому через Моисея с горы Синай, Бог начал напоминать народу каждую неделю о приближении субботы. Он начал делать это за месяц до того, как вслух всего стана Израильского, у горы Синая, Бог объявил десять заповедей. Мы читаем в книге Исход,

в 16-ой главе: «И сказал Господь Моисею: вот, Я одождю вам хлеб с неба: и пусть народ выходит и собирает ежедневно, сколько нужно на день, чтобы Мне испытать его, будет ли он поступать по закону Моему, или нет». Исход 16,4.

А если закон ещё не был дан Израилю, то как мог Бог требовать от народа Израильского повиновение чему-то, если народ ничего об этом не знал до этого времени? Значит, постановление о субботе и другие заповеди были известны народу от их отцов. Это напоминает нам то, что Бог сказал об Аврааме: «За то, что Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои». Бытие 26,5.

Повеление в четвёртой заповеди «помни день субботний» учит, что это не было новое повеление, а нечто забытое. Это установление, как и брак, на самом деле имеет своё начало ещё в раю.

Бог желает, чтобы суббота всегда напоминала людям о том, что Бог есть Творец неба и земли и что все дела Его предназначаются во благо человеку. Такое напоминание необходимо. Люди легко забывают Бога-Творца. Наука пытается игнорировать факт сотворения мира Богом и выдвигает различные теории самостоятельного развития мира. Самый факт сотворения мира Богом так часто оспаривается и подвергается сомнению, что люди забывают «памятник», воздвигнутый Богом в честь творения: Его святой день. Не напрасно поэтому четвёртая заповедь начинается словом «помни».

Впоследствии, Бог заповедал народу Израильскому хранить седьмой день, как знак того, что Он освящает их. В Иез.20,20,12, читаем: «И святите субботы Мои, чтобы они были знамением между Мною и вами, дабы вы знали, что Я — Господь Бог ваш». «Дал им также субботы Мои, чтоб они были знамением между Мною и ими, чтобы знали, что Я — Господь, освящающий их». По заповеданию Божью суббота стала не только памятником творения нашего мира, но и знаком жизни, освящённой Его силой.

Заповедь о памятном дне Господнем связана с замечательным обетованием, записанным у пророка Исаии (58,13-14). Там говорится так: «Если ты удержишь ногу ради субботы от исполнения прихотей твоих во святый день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святым днём Господним, чествуемым, и почтишь ее тем, что не будешь заниматься обычными твоими делами, угождать твоей прихоти и пустословить: то будешь иметь радость в Господе, и Я возведу тебя на высоты земли и дам вкусить тебе наследие Иакова, отца твоего: уста Господни изрекли это». В этих стихах объяснено, как людям нужно соблюдать субботний день.

Суббота во времени

Суббота, и связанная с ней семидневная неделя, как единица измерения времени, требует некоторого объяснения. В природе нет ничего, что указывало бы на необходимость делить время на периоды по семь дней каждый. Астрономия даёт объяснение суток и года и месяца, но не может дать никакого объяснения относительно семидневной недели. Природоведение и сама природа не дают никаких намёков или объяснений. Неделя кажется произвольно установленным отрезком времеии. Но где она берёт своё начало?

Единственное объяснение для существования семидневной недели мы находим в факте сотворения мира. Недельным счётом пользуются на всём земном шаре, и это заставляет думать, что оно имеет общее для всех народов происхождение и значение. Другого объяснения невозможно найти. Коль скоро мы начнём отрицать сотворение мира в семь дней, тотчас же семидневная неделя станет неразрешимой проблемой.

Семидневная неделя существует только благодаря субботе. Устраните субботу, и все дни будут равны и неделя перестанет существовать. Только при таком объяснении понятно существование недельного счёта времени. Только таким образом Бог остаётся Творцом, а суббота — памятником Его великой силы, проявлен-

ной как при сотворении мира, так и при его искуплении.

Христос и суббота

Многие искренние христиане спрашивают, не перенёс ли Христос субботний покой на первый день недели. Знакомясь с земной жизнью Спасителя, мы узнаём, что Он отделял седьмой день от шести рабочих дней. В Ев. от Луки 4,16 мы читаем: «И пришёл в Назарет, где был воспитан, и вошёл, по обыкновению Своему, в день субботний в синагогу, и встал читать». Заметьте, что Он делал это «по обыкновению Своему», то-есть, Он постоянно ходил на богослужение в субботу.

Христос также творил чудеса в субботу. Из всех записанных в Евангелии исцелений, семь Он совершил в субботний день. Этим Он показывал людям, как следует соблюдать субботу, и что позволительно делать в этот день. В Матф. 12,9-12 записано об одном из этих исцелений, после которого Христос сказал: «Итак можно в субботу делать добро». В английском переводе говорится: «Итак законно (или разрешается) в субботу делать добро». Ясно, что Христос ни словами, ни действиями не имел ввиду унизить или отменить закон Божий или субботу.

Если проследить по Евангелию всё, что Христос делал в субботу, то будет ясно, что Он: 1) посещал богослужебные собрания; 2) совершал дела милосердия, о которых Он, как «Господин субботы» (Марк.2,-28), уверял, что они согласуются с целью, для которой суббота была установлена; 3) никогда не утверждал, что Он отменил субботу, как день покоя и богослужения для Своих последователей; 4) как Господин субботы показал, для чего суббота дана и как её соблюдать.

Говоря о будущем разрушении Иерусалима, Христос дал совет Своим верующим последователям молиться, чтобы их бегство из Иерусалима не случилось зимой или в субботу. Мы читаем в Ев. Матф. 24,20: «Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою, или в субботу». Зимою неудобно бежать из дому, а в

субботу нарушался бы субботний покой. Это пророчество исполнилось через сорок лет после того, как Христос сказал эти слова. Значит, верующие в течение сорока лет после Его вознесения продолжали соблюдать субботу, как памятный день Господень и молиться, чтобы бегство их не случилось в субботу.

Очевидно, что Христос знал и ожидал, что Его последователи будут хранить день субботний даже и после Его вознесения. Если бы Он намеревался переменить субботу с седьмого дня на первый день недели при Своём воскресении, Он не просил бы Своих последователей молиться в течение сорока лет о том, чтобы им возможно было бы соблюсти этот день так долго после воскресения.

Мы не станем отрицать, что многие искренние, набожные христиане соблюдают первый день недели, как день покоя. Наш вопрос касается не искренности людей, соблюдающих воскресенье – нас интересует кто и на каком основании заменил празднование седьмого дня празднованием первого дня недели и который день является святым в глазах Божьих?

Апостол Павел и суббота

Верующие христиане соблюдающие первый день задают вопрос: о чем же говорит Апостол Павел в Послании к Колоссянам во второй главе, где мы читаем: «Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питие, или за какой-нибудь праздник, или новомесячие, или субботу; это есть тень будущего, а тело - во Христе» (стих 16). Не значит ли это, что суббота здесь ясно причислена к жертвоприношениям и церемониальным праздникам, которые перестали существовать при смерти Христа и теперь не имеют никакого значения?

Описание праздников и праздничных времён мы находим в книге Левит, в 23-ей главе. Здесь сначала указана еженедельная суббота, отдельно от следующих семи годовых праздничных дней, или суббот, таких например, как пасха, день суда, праздник кущей и т.д., которые были даны Богом Моисею, как постановления для народа Израильского. Как и жертвопри-

ношения, эти семь суббот были установлены по причине того, что существовал грех. Эти обряды, жертвы и годовые субботы, как тень, указывали на Христа, как на настоящего Агнца, Который принесёт Себя в жертву за грехи мира, и на покой, который даётся спасением. [То, что имя «суббота» может быть дано другим празднествам, в которые не должно было делать никаких работ, может быть ясно, если мы припомним, что это слово на еврейском языке значит прекращение труда, как мы уже упомянули в начале этой части].

В свете прообразной системы, становится ясным, что Апостол Павел здесь не имел ввиду упразднение четвёртой заповеди, которая является частью вечного нравственного закона Божьего, и через нарушение которого познаётся грех. Это подчёркивается и в первоисточной главе книги Левит, где в стихах 37 и 38 мы читаем: «Вот праздники Господни, в которые должно созывать священные собрания,... кроме суббот Господних,...».

Нужно заметить, что суббота, седьмой день недели, была установлена при сотворении мира, до грехопадения человека и, таким образом, не может быть тенью грядущего спасения через Христа. Тенью может быть только то, что было установлено после грехопадения Адама. Суббота же была установлена Богом ещё при сотворении мира как память о Божьей творческой силе.

Суббота на новой земле

На новой земле, после того как зло, сатана и все нераскаявшиеся грешники будут истреблены, суббота будет оставаться днём Господним, днём поклонения всей искупленной твари пред Господом. Об этом мы читаем в книге пророка Исаии, 66,22 и 23: «Ибо как новое небо и новая земля, которые Я сотворю, всегда будут пред лицом Моим, говорит Господь, так будет и семя ваше и имя ваше. Тогда из месяца в месяц, и из субботы в субботу будет приходить всякая плоть пред лицо Моё на поклонение, говорит Господь». Поклонение принадлежит одному Богу, потому что Он Творец

И Бог желает, чтобы люди поклонялись Ему как Творцу в установленный Им день покоя, субботу, как теперь, так и в вечности.

Обращение

Дорогой читатель, послушай голоса ангела книги Откровения, убойся Бога и воздай Ему славу, и поклоняйся Творцу в памятный день Божьего творения (см. Откр.14,7). Слушай также голос, говорящий: «Выйди из неё [*смешанного людьми учения*] народ Мой, чтобы не участвовать вам в грехах её и не подвергнуться язвам ёе» (Откр.18,4). Да даст вам Господь желания и силы отозваться на Его зов и примкнуть к народу, который хранит святой памятный день Божий, субботу, по слову Апостола Павла: «Посему для народа Божия ещё остаётся субботство» (Евр.4,9).

ПРИМЕЧАНИЯ

1 Например, The New English Bible, Oxford and Cambridge University Presses, 1970.

2 J e r o m e. Letter to Lucinius. Letter 71, Цит. по: S t r a w, W.E. Origin of Sunday observance. Washington, D.C., Review and Herald Publishing Association, 1939, с. 28. Перевод цитат из всех источников на английском языке сделан под руководством автора.

3 B a s i l of P o n t u s. Letter 93. Там же, с. 28.

4 J o h n C a s s i u s. Institutes, bk. 2, ch. 18. Там же, с. 29.

5 J u s t i n M a r t y r. First Apology, ch. 67. Там же, с. 29.

6 S o c r a t e s. Ecclesiastical History, bk.5, ch. 22. Там же, с. 29.

7 Homily 43:1 Cor.16:1-9. Nicene and Post-Nicene Fathers, 1st Series, vol. 12, p. 259 (Далее: NPNF). Цит. по S t r a n d, K.A. How Sunday became the popular day of worship. A reprint from These Times Magazine, Nashville, TN, с. 6.

8 Ecclesiastical History, bk. 7, ch. 19. Цит. там же, с. 2.

9 S o c r a t e s. Ecclesiastical History, bk.5, ch.22. London. Samuel Bagster & Sons, 1844, p.404. Цит. по: Source book for Bible students. Washington, D.C., Review and Herald Publishing Association, 1922, с. 511, 512 (Далее: Source book).

10 S i m o n, M a r c e l. Verus Israel, p. 235. Цит. по: B a c c h i o c c h i, S. Anti-Judaism and the origin of Sunday. Rome, Pontifical Gregorian University Press, 1975, с. 35.

11 The Ante-Nicene Fathers, vol.1, p.62 (Далее: ANF). Цит. по: S t r a n d, с. 12.

12 Epistle of Barnabas, ch. 15. ANF, vol.1, pp. 146,147. Цит. там же, с. 8.

13 First Apology, ch. 67. ANF, vol.1, p. 186. Цит. там же, с. 8.

14 T e r t u l l i a n. "De corona", ch. 3,4. ANF, vol.3, pp. 94,95. Цит. по: L e w i s, R. The protestant dilemma. Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1961, с. 59.

15 T e r t u l l i a n. Against Marcion, bk.4, ch.12. ANF, vol.3, pp. 363,364. Цит. там же, с. 61.

16 "Miscellanies", bk.5, ch.14. Ante-Nicene Christian Library, vol.12. Edinburgh, T&T Clark, 1869. Цит. там же, с. 52.

17 Там же.

18 H e f e l e, C. J. History of the Church Councils. Edinburgh, T&T Clark. 1894 (Далее: Hefele, History). Council of Elvira, canon 21. Цит. по: S t r a w, с. 83.

19 Apostolic Constitutions, bk. 2, ch. 36. ANF, vol. 7. Цит. там же, с. 79.

20 Apostolic Constitutions, bk. 7, ch. 23. Цит. по: S t r a n d, с. 2,3.

21 Apostolic Constitutions, bk. 8, ch. 33. Цит. там же, с. 3.

22 Codex Justinianus, lib.3, tit.12,3. Translated in S c h a f f, Philip, D.D. History of the Christian Church. New York, Charles Scribner's Sons, 1893 (7 vol. ed.) vol.3, p.380. Цит. по: Source book, p. 578.

23 J e r o m e. Letters to Eustochius. Let.108. Цит. по: S t r a w, c. 84.

24 H e f e l e, C.J. A history of the councils of the church (trans. Henry N Oxenham. Edinburgh, 1896. Далее: Hefele, Councils), vol.2, p.316. Цит. по: L e w i s, c. 73.

25 G r e g o r y of N y s s a. De Castigatione (On Reproof). In Migne. Patrologia Graeca (Далее: Migne), vol.46, col.309 (Greek) and col. 310 (Latin). Цит. по: S t r a n d, c. 3.

26 A s t e r i u s. Homily 5, on Matthew 19:3. Migne, vol. 40, col. 225 (Greek) and col 226 (Latin). Цит. там же.

27 "Commentary on Galatians", on Gal.1:7. NPNF, 1st Series, vol.13, p.8. Цит. там же, с. 14.

28 H e f e l e, History. 3rd Synod of Orleans, can.28. Цит.по: S t r a w, c 83.

29 H e f e l e, Councils, vol.4, pp.407, 422. Цит. по: S t r a n d, p. 17.

30 H y d e, W.W. Paganism to Christianity in the Roman Empire. Philadelphia, 1946, p. 261. Цит. там же.

31 The Western Watchman, Dec.24, 1908, in Source book, pp. 401,402. Цит. по: М а к с в е л л, А. Бог и будущность. Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1967, с. 55.

32 E u s e b i u s. "Commentary on the Psalms", on Ps 91/92:2,3. Minge, vol. 23, col. 1172. Цит. по: E d w a r d s o n, C. Facts of Faith. Nashville, TN, Southern Publishing Association, 1943, с. 114.

33 G e i e r m a n n, P e t e r. The Convert's Catechism of Catholic Doctrine. 1957 ed., p.50. Copyright 1930 by B. Herder Book Co., St. Louis, MO. Bibliographic reference in Bible students' source book, Don F. Neufeld and Julia Neuffer, eds. Washington, D.C., Review and Herald Publishing Association, 1962. Цит. по: Source book, p. 515.

34 K e e n a n, Rev. S t e v e n. A doctrinal catechism. New York and Philadelphia, P.J. Kenedy & Sons, 1846, p. 174.

35 de S e g u r, Louis Gaston. Plain talk about the protestantism of to-day. Boston. Thomas B. Noonan & Co. 1868. p. 213. Цит. по: Source book, с. 518.

36 G i b b o n s, James, Cardinal. The faith of our fathers. Baltimore, John Murphy Company, 100th ed., ch. 8, p.89.

37 T a y l o r, J.J. The Sabbatic Question. New York, Fleming H. Revell Company, 1914. Цит. по: Руководство к Библии, Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1968, с. 82.

38 H i s c o x, Edward T., Dr. author of The Baptist Manual, in a paper read before a New York Ministers' Conference held Nov. 13, 1893. From a copy of the paper furnished by Dr. Hiscox. Цит. по: Source book, p.514.

39 Православный противо-католический катехизис. Jordanville, NY, 1945, с. 3.

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ УКАЗАТЕЛЬ

Бабиенко, Т.Т. Серия проповедей в кратком изложении. Китай, Харбин, Сунгари-Монгольская миссия христиан адвентистов седьмого дня, 1926.

Bacchiocchi, Samuele. Anti-Judaism and the origin of Sunday. Rome, The Pontifical Gregorian University Press, 1975.

Bible students' source book. Don F. Neufeld and Julia Neuffer, eds. Washington, D.C., Review and Herald Publishing Association, 1962.

Edwardson, Christian. Facts of faith. Nashville, TN, Southern Publishing Association, 1943.

Keenan, Rev. Stephen. A doctrinal catechism. New York and Philadelphia, P.J.Kenedy & Sons, 1846.

Lewis, Richard. The protestant dilemma. Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1961.

Максвелл, Артур С. Бог и будущность. Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1967.

Мелащенко, Г.П. «Памятный день Господень». Стенограмма радиопередачи "Благая весть", Нью Иорк, 3-го июля 1971 г.

Мелащенко, Г.П. «Определённый Христом день покоя». Стенограмма радиопередачи "Благая весть", Лос Анжелес, 6-го марта 1972 г.

«New English Bible, The». Oxford and Cambridge University Presses, 1970.

Руководство к Библии. Mountain View, CA, Pacific Press Publishing Association, 1968.

Strand, Kenneth A. «How Sunday became the popular day of worship», These Times Magazine, Nashville, TN, Southern Publishing Association, 3 parts, Nov.1978, Dec.1978, and Jan.-1979. Also available as a reprint, which is cited in this work.

Source Book for Bible Students. Washington, D.C. Review and Herald Publishing Association, 1922.

Straw, Walter E. Origin of Sunday observance. Washington, D.C., Review and Herald Publishing Association, 1939.

ОГЛАВЛЕНИЕ

Подписано в печать 29.01.92 г. Формат 84x108 $^1/_{32}$. Печать офсетиая.
Бумага писчая 70 г. Усл. печ. л. 3,36. Уч-изд. л. 3,15. Заказ 115.
Тираж 100 000. Цена договориая.

Христианская ассоциация «Спешите делать добро». 630054, Новосибирск, а/я 318

Отпечатаио иа Новосибирской картографической фабрике. 630005, Новосибирск, Демьяиа Бедного, 55.